

Reliance

240
IBN
T.

240
IBN
T

Pleasa

(فهرست العقد الفريد للملك السعيد)

صحيحة

٤	مقدمة الكتاب
٦	القاعدة الاولى في مهمات الاخلاق والصفات وهي تشمل على عشرة أبواب
٧	السبب الاول في العقل وما ينشأ عنه في عقيدة التوحيد الواجبة وفرائض
	العبادات اللازمة
٨	فراصة سيدنا سليمان
٨	الاستدلال على عقل الانسان
٩	حكاية عن قوة العقل وسوء النية
١٢	حكايات عن وفور العقل وكونه سبب التقدم
١٣	حكاية بدعة عن كرم النفس
١٥	عن ذكاء أبياس
١٦	خاتمة لهذا الباب
١٧	نصائح للوك
٢٠	عقيدة المؤلف
٢١	أركان الاسلام
٢٣	خاتمة
٢٤	الركن الثالث من أركان الاسلام الزكاة
٢٥	الركن الرابع صوم شهر رمضان
٢٥	الركن الخامس الحج
٢٦	الباب الثاني في مدح الصبر والتثبت ودم العجز والتسرع
٢٧	لطيفة عن فوائد الصبر
٣٠	نقصة في اضرار العجز
٣١	تذكرة نافعة وتبصرة جامعة
٣١	هداية واضحة وبداية صالحة
٣٢	قصة عن صبر نوح
٣٢	قصة عن صبر ابراهيم
٣٣	قصة عن صبر اسحاق
٣٤	قصة عن صبر يعقوب
٣٤	قصة عن صبر أيوب



- ٣٤ خاتمة هذا الباب في الفقر الموضوع والدراسموعة
- ٣٦ الباب الثالث في صفة الشكر ومدحه وذم الكفران وقبحه
- ٤٠ حكاية بليغة عن كفران النعمة
- ٤١ خاتمة لهذا الباب في المحكم الحسان النازلة في جيد الزمان منزلة قلايد العقيان
- ٤٢ الباب الرابع في المشورة وبركانها وذم تركها ومجانبتها
- ٤٣ تهذيب واضح وتنبيه لا يمح
- ٤٤ اشارة عزيزة وعبارة وجيزة
- ٤٤ حكاية عن فوائد المشورة
- ٤٥ مطلب في اضرار ترك المشورة
- ٤٦ لطيفة في فوائد المشورة
- ٤٧ من استشار نجما من النار
- ٤٩ حكاية عن فوائد المشورة
- ٥١ خاتمة لهذا الباب في المحكم المقولة والالفاظ المنقولة
- ٥١ الباب الخامس في الانصاف والعدل في الرعية وذم الظلم والاحفاف في البرية
- ٥٣ اعتبار واستبصار في العدل
- ٥٤ ومن تداول الالسنه على طول الازمنة
- ٥٥ اعتبار نافع وتذكار جامع
- ٥٦ لطيفة عن شر الجور
- ٥٨ نفيسة عن عدل ابن طولون
- ٥٩ عجيبة عن عدل عمر بن الخطاب
- ٦٠ حكاية عن عواقب الظلم الوحشية
- ٦١ تذكرة وتبصرة
- ٦١ غريبة عن عدل المعتمد على الله
- ٦٢ حكاية عجيبة عن عدل الخليفة المعتمد بالله
- ٦٥ شفاء وموعظة وأشياء موقظة
- ٦٦ نادرة قضية عبد الله بن مروان مع ملك النوبة
- ٦٩ الباب السادس في الاتفاق والائتلاف وذم الشقاق والخلاف
- ٧٠ حكاية عن اضرار الخلاف وفوائد الائتلاف
- ٧٢ زيادة ايضاح وبيان وافادة ملح حسان

صفحة	
٧٣	قصة الاوس والخزرج
٧٨	خاتمة هذا الباب
٧٨	الباب السابع في مدح الوفاء وذم الغدر
٧٩	نادرة في الوفاء
٨١	غريبة وما جاز الاحسان الامثلة
٨٤	نادرة تقرير بيان وتحرير برهان
٨٥	غريبة تأكيدي اضاح وتعيد افتتاح
٨٦	تنبيه واستنبصار وتذكير واعتبار
٨٦	جوهرة حديث السموأل بن عادي
٨٧	غريبة قصة ثعلبة بن حاطب الانصاري
٨٨	افادة تهذيب وزيادة تقرير
٨٩	لطيفة عن وفاء جميل
٨٩	نادرة عن عدم نسيان احسان البرامكة
٩٢	في ان الوفاء يحمي من المعاطب
٩٥	الباب الثامن في التيقظ وانتهاز الفرصة وذم التواني والغفلة
٩٧	تيقظ اردشير وعمر بن الخطاب
٩٨	حكاية عن تفقد عمر بن الخطاب لحوال رعيته
٩٨	لطيفة أخرى عنه
٩٩	تطلع معارضة لحوال رعيته
١٠٠	غريبة عن تيقظ المنصور
١٠١	نادرة عن تيقظ المنصور
١٠٤	تهذيب واعتبار وتقرير واستنبصار
١٠٤	عجبة عن التواني
١٠٥	انقضاء واتعاض
١٠٥	تهنئة اهتداء وتعليم اقتداء
١٠٦	لطيفة عن احتيال الخجاج
١٠٧	قطانة تجديديان وتأكيدي برهان
١٠٩	الباب التاسع في العفو واصطناع المعروف
١١١	بداية وهداية

صفحة	
١١٢	تأ كيديسان وتحديد برهان
١١٤	استبصار مهتدوا اعتبار مقتد
١١٥	حكاية عن المنصور
١١٦	موعظة بليغة تحض المحكام على تطلع أحوال رعاياهم
١١٨	تذيل إشارة وتسهيل عبارة
١١٨	بديعة عن الحجاج
١٢٠	تمهيد قاعدة وتحديد فائدة
١٢٠	غريبة عن واقعة يزيد بن المهلب
١٢١	لطيفة وهي واقعة الكوفي مع معن ابن زائدة
١٢٢	غريبة ومن غرائب هذا المطلوب وعجائب هذا الاسلوب
١٢٣	جوهرة قضية عبد الله بن مالك الذي كان ينفذ أوامر الخليفة ويخالف ابنه
	ثم تولى ابنه الخلافة فقربه اليه
١٢٤	غريبة
١٢٦	خاتمة لهذا الباب
١٢٦	الباب العاشر في مدح الصدق وذم الكذب
١٢٧	ومما فيه زيادة استبصار واقادة اعتبار
١٢٧	حكاية الغار
١٢٨	نفسه قضية الثلاث الذين تخلفوا في غزوة تبوك
١٣١	زيادة واقادة في ضرر الكذب
١٣٢	حكاية عن قضية الاقرع والابرص والاعمى وهي تشتمل على ضرر الكذب
١٣٢	القاعدة الثانية في السلطنة والولايات
١٣٢	الباب الاول
١٣٦	السبب الاول في الكبر والتعير
١٣٦	السبب الثاني العجب
١٣٧	السبب الثالث في الغرور
١٣٧	السبب الرابع الشح
١٣٨	السبب الخامس الكذب
١٤٢	تحديد افتتاح وتأ كيد ايضاح واجبات السلطان
١٤٣	الباب الثاني في الولايات
١٤٤	الوزارة

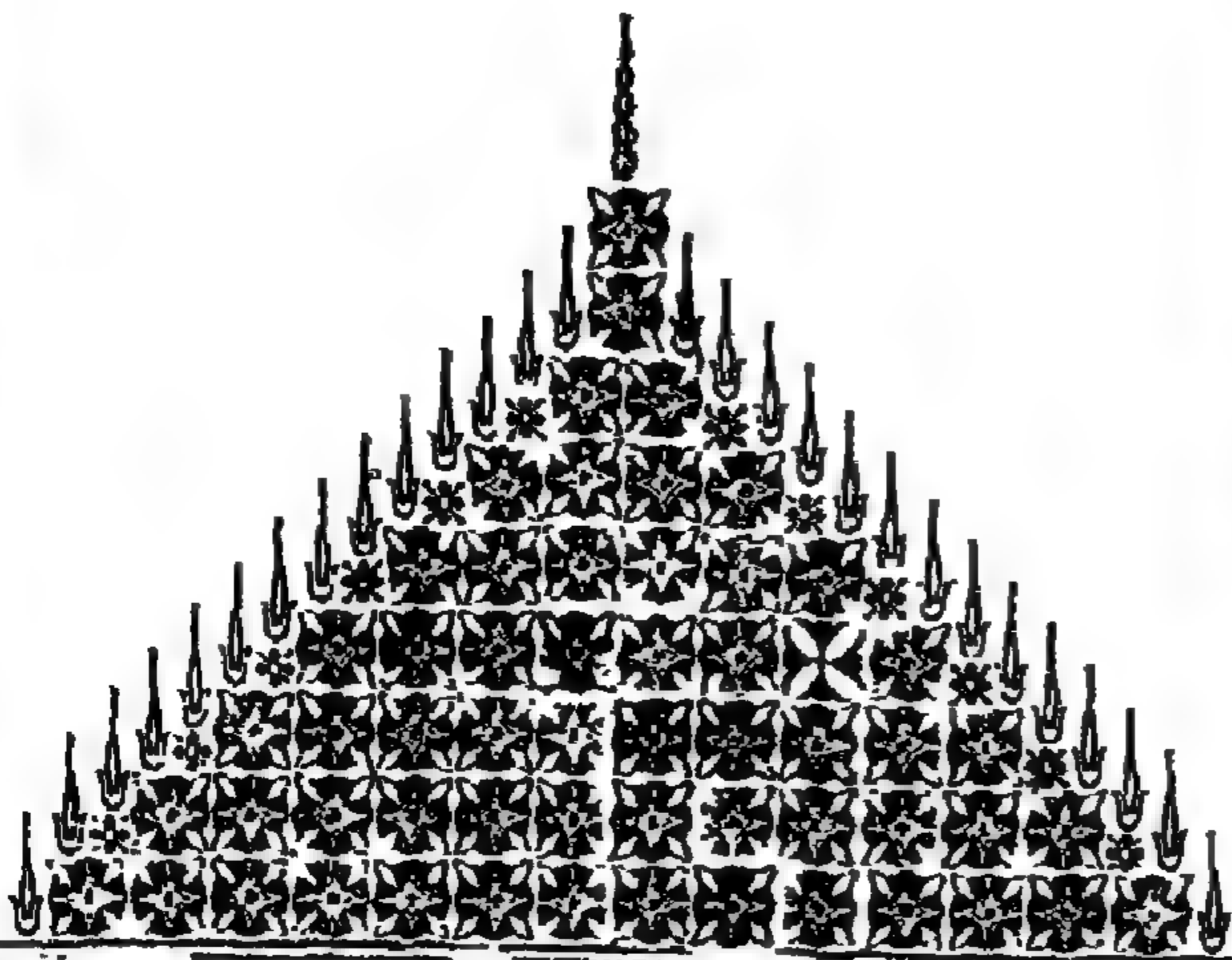
محتبة	
١٤٦	وزير التفويض
١٤٦	وزارة التنفيذ
١٤٧	كتابة الانشاء
١٤٨	كتابة الانشاء أيضا
١٥١	استعارة
١٥١	التشبيه
١٥١	الكناية
١٥٢	الاطناب
١٥٢	المغالطة
١٥٢	التفصيل
١٥٣	الاستدراج
١٥٣	المبادئ
١٥٣	المخالص
١٥٤	كتابة الجيش
١٥٦	صاحب ديوان الجيش
١٥٦	ترتيب القبائل
١٥٧	ترتيب المعاش والكلام على الاقطاعات
١٥٨	كتابة ديوان الاموال
١٥٩	الجزية
١٦٠	المخراج
١٦٠	العشور
١٦١	الاجور
١٦١	الزكوات
١٦٢	أثمان المبيعات
١٦٢	المقاسمات
١٦٢	الغنمة
١٦٢	الفيء
١٦٨	المعادن
١٦٣	الطبقة الخامسة

١٦٤	القاعدة الثالثة في الشريعة والديانات
١٦٥	الركن الاول الفتيا
١٦٦	الركن الثاني القضاء وشروطه
١٦٩	خاتمة لهذا الركن
١٦٩	القضية الاولى عن عدل محمد بن عمران الطلحي
١٧٠	القضية الثانية عدل عاقبة بن يزيد القاضي
١٢٠	القضية الثالثة عدل شريك بن عبد الله قاضي السكوفة
١٧١	القضية الرابعة عدل القاضي شريك أيضا
١٧٢	القضية الخامسة عدل عبيد بن ظبيان قاضي الرشيد بالرقعة
١٧٣	القضية السادسة جراحة عمر بن حبيب القاضي
١٧٥	القضية السابعة عدل حفص القاضي
١٧٦	القضية الثامنة عدل القاضي أبي حازم
١٧٧	القضية التاسعة نادرة في عدل أبي حازم عبد الحميد القاضي
١٧٨	القضية العاشرة عدل اسماعيل القاضي
١٧٩	الركن الثالث المحسنة
١٨٠	النوع الاول في حقوق الله تعالى
١٨٠	النوع الثاني حقوق العباد والمساومات
١٨١	النوع الثالث ما هو مشترك بين حقوق الله تعالى وحقوق العباد
١٨٢	الركن الرابع الاوقاف وما يتعلق بها
١٨٣	الاولى شروط المتولي الوقف
١٨٥	القاعدة الرابعة في تكميل المطلوب بأنواع من الزبادات
١٨٦	مسائل العبادات
١٩٢	مسائل المناكحات
١٩٨	مسائل أخرى
٢٠٥	مسائل رياضية وحسابية
٢١٠	جدول سيجرج منه أوائل الشهور مرتب باسم الملك يوسف صلاح الدين
	وكيفية استخراجهم مذكوري في صحيفة ٢٠٨
٢١١	جدول أسماء الشهور
٢١٢	خاتمة الكتاب وهي الدعاء

كتاب العقد الفريد للملك السعيد
تأليف أبي سالم محمد بن طلحة
الوزير تغمد الله بغيرانه
وأسكنه بحبوحه
جناته آمين
آمين

قال في كشف الظنون

(العقد الفريد للملك السعيد) لأبي سالم محمد بن طلحة القرشي النصيبي الوزير
المتوفى سنة ٦٥٢هـ اثنتين وخمسين وستمائة أوله الحمد لله حامى حوزة بلاده بملوك الخ
جعله على أربعة قواعد (الأولى) في مهمات الاخلاق والصفات (الثانية)
في السلطنة والولايات (الثالثة) في الشرائع والديانات (الرابعة) في تكميل
المطلوب بأنواع من الزيادات



بسم الله الرحمن الرحيم

يقول العبد الفقير الى مولاه الراجي عفوه ورضاه محمد بن طلحة غفر الله له
وعفائه * الحمد لله حامى حوزة بلاده * بملوك اجتهادهم لحراسة عبادته *
وحباهم من الطاف امداده * ببطائف ارفاده * وصلواته على رسوله محمد
المصطفى الذي جاهد في الله حق جهاده * حتى تقف من الاسلام اودمناؤه *
صلاة ينجوها قائلها من عناده * ويكررها على تعاقب احقاب الزمان
وآباده * (وبعد) فان القلم اذا جرى في القيد بتأييد الله واسعاده * من
اختصه من ملوك الدنيا بتوفيقه وارشاده * ألهمه اكتساب السجيا الجميدة
فورى في اقتباسها قدح زناده * وأكرمه بالزبا الشريفة فأجنه من غراس
سعيه ثمار مراده * وأيقظ طرف عزمه في مكارم الاخلاق فتنبه من وسن
رقاده * ورخص طرف فهمه في مضمار الوقائع فأدرك غامضها ببحرى
جواده * حتى يرى أن استعباده رقاب الارباب سدا طارف احسانه وتلاده *
واستنفاده في احياء سنة العدل وامانة سنة الظلم غاية جهده ونهاية اجتهاده *

قوله منا د على
وزن متقاد بمعنى
المنحنى والمعوج
ومصدره
الانشاد
كالاتقياد انتهى
معجمه

أنفع ذخائره التي يعتد بها من عتاده لمعاده * فلاجرم بمنحه كل ذي فضل ونهي
تساءلسانه وشكر فؤاده * ويمحضه كل ذي زهد وتقي بقسط من صالح دعائه
في وظائف أوراده * كالقمام الكريم العالي المولوي السلطاني الملاكى
السعيدى النجمى أفاض الله عليه من لباس التأيد مقوف أبراده وراض
بخوامح الاقدار لطاعته لتكون من أعوانه وأجناده * وجعل طلي اضداده
وكلى حساده يوم جلادته أنجاد الخداده * فانه لما تولاه الله بعين عنايته
في اصداره وابراده * وحياده من خفي الطافه بشرف نفس شفع به شرف ميلاده *
وآتاه زمام ذلك كله فأذن له الاقبال باصحابه واتقياده * (شعر)
ودرت له أخلاق كل سحبة * نأها الى العلياء طول نجاهه
وحازر هان السبق في حلبة العلى * بذى شرف من صافنات جياهه

وانضاف الى ذلك أن غمرني في الايام السالفة من صيب احسانه بمدراره
ومنتحني من سيب عطائه بتياره وأنزلني من قلبه الشريف على تعهد عهدي
بمقامه الكريم المنيف منزلة فرضت على ترتيل جده بتلاوته وتكراره فالانسان
ان لم يقم بشكر المحسن اليه فانه لكنود وانه ان جنح الى الانكار والجحود فهو
من آثار المبار التي شملته بين شاهد ومشهود فرأيت اننى لأقوم في هذا المقصد
المطلوب والمطالب المتصود بشكر سيل احسانه السابغ البرود وخدمته المثل انعامه
الشائع البرود الابتالي كآب تكون جواهر معرفته أزين لعارفه من حلى
العقود ويزداد العالم به مهابة وجلالا لاسيما يوم حضور الجميع ووفود الوفود
ويطلع بمطالعه على قيم الحاضرين بين يديه في كل صدور وورود ويكون على
الحقيقة خلاصة الصفات البشرية وزبدة الاخلاق الانسانية التي عليها مدار
قطب شرف السجاياء وبها تدر أخلاق كرم المزايا وهي شجرة مثمرة لآبانه
الاخلاق التي بها سعد الغارسون وفي مثلها فليتنافس المتنافسون فأخذت
في تأليفه وشرعت في تصنيفه قضاء لما أسداه من احسانه السالف وقيامه
بحقه الذي يقصر عن حقه فصاحه لسان الواصف وأنا أرجو من الله تعالى أن
يغله كتابا تقر بمطالعه العيون وتصدق في إنتاجه الظنون فانه في جمع فرائد
الفوائد ونوادر المقاصد كالغلاك المشحون كلما قرأ منه مطالعه شيئا دفعه الى
حديث ذي شجون وحيث صنفته برسمه ووسمته باسمه سميته * (بالعقد
الفريد * للملك السعيد) * وجعته مشتملا على مقدمة وقواعد * أما المقدمة

فهى الغرض المطلوب من هذا الكتاب والحكمة المقصودة من مطالعته
والبحث على ادمان قراءته وملازمة النظر فيه وفي أمثاله * (فأقول والله الموفق)
(مقدمة الكتاب)

قد ترشح في أذهان أهل الدراية والعرفان وثبت عند ذوى العقول بالدليل
والبرهان ان الانسان وان كان نوعا من الحيوان فهو العالم الاصغر فان الله
تعالى خلقه وركب فيه من القوى المختلفة والاخلاق المتناسبة والشهوات
الغالبية ما يقتضى خروجه في أكثر الاوقات عن الدوام على حالة واحدة فهو
ان رأى تمكنه واستغناؤه ظهرت عليه دلائل الطغيان ومخائيل التجبر ودليله
من القرآن الكريم قوله تعالى ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى وان رأى
عجزه واحتياجه ظهرت عليه دلائل الضعف والامتسكانة ودليله من التنزيل
قوله تعالى وخلق الانسان ضعيفا وان رأى كمال يقظته ورزاقه عقله ومواقع
تدبيره خدعته نفسه ولم بما أوقعته أفسكاره في الوسوس والتقدنرات وألقته
ريج وهمه في أودية الخيالات لاستعمال المخادعات ودليله من التنزيل قوله
تعالى ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه وان رأى عجزه عن تكميل
مطالبه وخوفه من قوات مأموله ظهرت عليه مخائيل التفتيش فأسرعت
به الى التلبس بالامور قبل وقت تمامها وجلته الى مباشرة الاشياء قبل ابرامها
ودليله من التنزيل قوله تعالى خلق الانسان من عجل * وباعتبار هذه الاسباب
والقوى حصل فيه التصادف فتارة يكون مسرورا وتارة محزونا وتارة منبسطا
وتارة منقبضا وتارة راضيا وتارة ساهطا وتارة شجاعا وتارة جبانا وتارة جوادا
وتارة بخيلا وتارة قويا وتارة ضعيفا وتارة مطيعا وتارة عاصيا وتارة مستيقظا
وتارة غافلا وتارة ذا كرا وتارة ناسيا وتارة متجاوزا وتارة منتقما فام من صفة
من هذه الصفات وحالة من هذه الحالات الا والانسان متعرض لها ولتقيضها
وقد أشار أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه في بعض كلامه الى
كشف الغطاء عما عليه الانسان من اختلاف حالاته وتصادف صفاته على الوجه
الذى شرحناه والتقسيم الذى أوضحناه فقال عليه السلام * أعجب ما فى
الانسان قلبه له مواد من الحكمة وأضداد من خلافها ان سئخ له الرجاء
أذله الطمع وان هاجبه الغضب اشتد به الغيظ وان أسعف بالرضا نسي التحفظ
وان ناله الخوف فضحه الجزع وان استفاد مالا أطغاه الغنى وان غصته فاقته

٢٠٧٢

سفر

شغله الفقر وان جهده الجوع أقعده الضعف وان أفرط في الشبع كظته
البطنة وكل تقصير به مضر وكل أفرط له مفسد * فقد وضع بما ذكره
أمير المؤمنين عليه السلام في هذه الكلمات التي هي جواهر الكلم
وغرر الحكم صحة ما ذكرناه من استعداد النفس البشرية لأنواع
الاخلاق والشيم وقد جعل الله سبحانه لكل صفة منها سببا يحدثها
وموجبا يقتضيها وهي تنقسم الى صفات حسنة مرغوب فيها كالسرور
والانبساط والرضا والشجاعة والجود والقوة والاحسان والطاعة واليقظ وغير
ذلك من الصفات الحميدة والاخلاق المرضية والى صفات مذمومة وحالات قبيحة
تنفر النفس المطمئنة عن التحلي بشئ منها كالحزن والانقباض والسخط والحزن
والبخل والضعف والاساءة والمعصية والغفلة وغير ذلك من الصفات المذمومة
والاخلاق الرديئة فلا جرم من أراد أن يحصل له شئ من الحالات المرغوب فيها
والصفات المدوح صاحبها سعى في تحصيل السبب المقتضى لذلك ومن أراد إزالة
شئ من الحالات المذمومة والصفات القبيحة سعى في إزالة سببه أوفى تحصيل
سبب يقتضيه فانه اذا حصلت له الصفة الحميدة زالت عنه الصفة القبيحة
الناقضة لها ولا يمكن ذلك الا بعد معرفة الأسباب فلا جرم كانت مطالعة هذا
الكتاب المشتمل على معرفة هذه الأسباب وملازمة قراءته تؤدي الى تحصيل
المرغوب ودفع المرهوب فيمتد ويتصور في النفس صورة ذلك السبب المقتضى
للحالة الحمودة المرغوب فيها فيتم بها وصورة ذلك السبب الموجب للحالة
المذمومة المرهوب عنها فيبعد عنها ويحصل له من معرفة الأسباب وتفاصيل
لوازمها علم يستحضر به أجوبة ما يسأل عنه وما يجري بين يديه من أنواع
الخطابات وأصناف المحاضرات اذ كم من ملك يختلف لديه عظام الأمور
ويتعارض بين يديه أسباب الحزن والسرور ويرد عليه رسل ملوك الاطراف
بمختار ومحدور فيحتاج في ذلك الى رد وقبول وعلو ونزول واشراق وأفول
واسعاف بمأمول وإيصال لمقطوع وقطع لموصول بحسب ما تقتضيه مصلحة
المملكة التي لا يجوز عنها صدوف ولا عدول فاذا عرف أصول قواعد الأسباب
ومحصل عقائد ذوى الالباب وضع له على الحقيقة صواب الجواب وأنى بالعرض
المطلوب في هذا الباب ونطق بما يشهد له بأن الله تعالى قد آتاه الحكمة
وقصل الخطاب فمن طالع ما قد اشتمل عليه هذا المصنف من المقاصد وأدمن

الفكر فيما يتضمنه من الحكم السوارد وحلي جيد فسكره بجواهر ما فيه
من فرائد القلائد وبنى عقيدته وعبادته على ما فيه من قواعد العقائد واقتفى
سيرة من عرض يذكره من العظماء الامثال والملوك الاما جد حصل لنفسه زيادة شرف
توجب تعظيمه وتباليه واستفاد به نباهة تشفع في افتراء ذرى الفخار اصله وتركي
فعله ويحقق بذلك أنه قدر زرق فضل عناية من الله سبحانه فانه يوثق كل
ذى فضل فضله * وحيث انتهى القول في المقدمة الى هذا المقام فلنشرع
الآن في بسط الكلام وشرح القواعد المشتملة على اتمام المرام فنقول
مقصود ما أومت الاشارة اليه وثمره ما وقع التنبية عليه يحصل بأربع
قواعد كل قاعدة منها تشمل على جواهر اذا نظمت في عقود الاجياد ظهر حسن
وجهها الوسيم ورجح وزنها في نظر الخبير العليم وشهدت للمتحلى بها انه لعل
خلق عظيم

(وهذا تفصيلها)

(القاعدة الاولى) في مهمات الاخلاق والصفات *(القاعدة الثانية)*
في السلطنة والولايات *(القاعدة الثالثة)* في الشرائع والديانات *(القاعدة
الرابعة)* في تكملة المطالب بأنواع من الزيادات
*(القاعدة الاولى في مهمات الاخلاق والصفات وهي تشمل على عشرة
أبواب)*

*(الباب الاول في العقل وما يبني عليه من عقيدة التوحيد الواجبة وفرائض
العبادات اللازمة)*

(الباب الثاني في مدح الصبر والتثبت وذم الجزع والتسرع)

(الباب الثالث في صفة الشكر ومدحه وذم الكفران وقبحه)

(الباب الرابع في المشورة وبركتها وذم تركها ومجانبتها)

(الباب الخامس في العدل والانصاف وذم الظلم والاحفاف)

(الباب السادس في الاتفاق والاتلاف وذم الشقاق والخلاف)

(الباب السابع في الوفاء وذم الغدر)

(الباب الثامن في التيقظ وافتهاز الفرصة وذم التواني والغفلة)

(الباب التاسع في العفو واصطناع المعروف واغائة الملهوف)

(الباب العاشر في الصدق وذم الكذب)

انما بدنا أولا بذكر العقل اذ به يقع الوصول الى معرفة الاشياء وعليه مدار
التكليف الذي جاءت به شرائع الانبياء وهو شرط في ترتب الثواب والعقاب
على الاعمال يوم الجزاء ولولا العقل وفضيلته لم يحكم بالحكم بالاستواء بين ذوي
الدراية والاغبياء فأقول والله الموفق لما يرضاه واياه أسأل الاعانة على
ما أقصده وأتوخاه

﴿الباب الاول في العقل﴾

وما قص الله في محكم كتابه ومنزل خطابه وقد ضرب الامثال وأوضحها وبين
بدائع مصنوعاته وشرحها فقال وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر
والنجوم مسخرات بأمره ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون ونقل عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه قال أول ما خلق الله تعالى العقل فقال له أقبل فأقبل ثم قال
له أدبر فأدبر فقال عز من قائل وعز في وجلالي ما خلقت خلقا أعز علي منك
بك آخذ وبك أعطي وبك أحاسب وبك أعاقب واعلم ان العقل ينقسم الى
قسمين قسم لا يقبل الزيادة والنقصان وقسم يقبلهما فأما الاول فهو العقل الغريزي
المشترك بين العقلاء وهو قوة غريزية يتأتى بها درك المعقولات وهذا القسم
هو الذي به ينط تكليف الاحكام ويجرى القلم على صاحبه عند حصوله
اما بالسن أو بالاحتلام وأما الثاني فهو العقل التجريبي وهو مكتسب وتحصل
زيادته بكثرة التجارب والوقائع وباعتبار هذه الحالة يقال ان الشيخ أكل عقلا
وأتى ذراية وان صاحب التجارب أكثر فهمها وأرجح معرفة ولهذا قيل من
بيضت الحوادث سواد لثته وأخلقت التجارب لباس جدته وأرضعه الدهر
من وقائع الايام أخلاف دونه وأراه الله تعالى لكثرة ممارسته تصاريف
أقداره وأقضيته كان جديرا برزانه العقل ورباحته فهو في قومه بمنزلة النبي
في أمته وقد يختص الله سبحانه بالطافة الخفية من يشاء من عباده فيفيض عليه
من خزائن مواهبه رزانه عقل وزيادة معرفة تخرج عن حد الاكتساب يصير
بهاراجا على ذوي التجارب والآداب ويدل على ذلك قضية يحيى بن زكريا
عليهما السلام فيما أخبر الله تعالى به في محكم كتابه العزيز حيث يقول وآتيناه
الحكم صديا فن سبقته له من الله سبحانه سابقة في قسم السعادة وأدركته
عناية أزلية لحظته بعين الرماية أشرفت على باطنه أنوار ملكوتية وهداية
ربانية فاتصف بالذكاء والقطنة قلبه وأسفر عن وجهه الاصابة ظنه وتشابه

من فرط ادراكه حيلته وعلمه وأدركت خفايا الأمور فسكرته ولا تـ كما تخطئ
 إلا أن يشاء الله فراسته وإن كان حديث السن قليل التجربة كما نقل في قضية
 سليمان وهو صبي حيث رد حكم داود عليهما السلام في أمر الغنم والمحراث
 ﴿فراسته سيدنا سليمان﴾

﴿مطلب﴾

وشرح ذلك فيما نقله المفسرون أن رجلين دخلا على داود عليه السلام أحدهما
 صاحب غنم والاخر صاحب محراث فقال أحدهما إن هذا دخلت غنمه في الليل إلى
 حوثي فأهلكته وأكلته ولم تبق لي فيه شيئا فقال داود في المحكم بينهما الغنم
 لصاحب المحراث عوضا عن حوثي فلما خرجا من عنده مرأى علي سليمان عليه السلام
 وكان عمره ذلك الوقت على ما نقله بعض أئمة التفسير إحدى عشرة سنة فقال ما حكم
 بينكما الملك فذكر له ذلك فقال غير هذا أرفق بالفريقين فعادا إلى داود وقال له
 ما قال ولده سليمان فدعاه داود وقال ما هو أرفق بالفريقين فقال سليمان تسلم
 الاغنام إلى صاحب المحراث وكان المحراث كرها قد تدلت عناقيدته ونمت قضبانها
 في قول أكثر المفسرين فيأخذ صاحب الكرم الاغنام يأكل من لبنها
 ويقتفع بدرها ونسلها ويسلم الكرم إليه ليقوم به فإذا عاد الكرم إلى هيئته وصورته
 التي كانت ليلة دخلت الغنم إليه سلم صاحب الكرم الغنم إلى صاحبها وتسلم
 كرمه كما كان بعناقيده وصورته التي كانت عليه فقال له داود القضاء كما قلت
 وحكم به علي ما قال سليمان وفي هذه القضية نزل قول الله تعالى في محكم التنزيل
 وداود وسليمان انهما كانا في المحراث اذ نفشت فيه غنم القوم وكان الحكمهم شاهدين
 ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما فهذه المعرفة والدراية لم تحصل
 لسليمان بكثرة التجربة وطول المدة بل حصلت بعناية ربانية والطاق الهية وإذا
 قذف الله تعالى شيئا من أنوار مواهبه في قلب من يشاء من خلقه اهتدى إلى مواقع
 الصواب ورجع على ذوى التجارب في كثير من الأسباب ويستدل على حصول
 كمال العقل في الرجل بما يؤخذ منه وما يصدر عنه فإن العقل معنى لا يمكن
 مشاهدته فإن المشاهدة من خصائص الأجسام وما لا يتفك عنها بل يعرف
 بآثاره وأحكامه فأقول

﴿الاستدلال على عقل الانسان﴾

يستدل على عقل الرجل بأمور متعددة (منها) ميله إلى محاسن الاخلاق واعراضه

عن رذائل الاعمال ورغبته في ابتداء صنائع المعروف وتجنبه عما يكسب
عارا وبورته شناراً وقد قيل لبعض الحكماء بم يعرف عقل الرجل فقال
بقلة سقطه في كلامه وكثرة اصابته فيه ففيل فان كان غائباً فقال بأحد
ثلاثة أسباب. اما برسوله واما بكتابه واما بهديته فأما رسوله فثالث مقام
نفسه وكتابه يصف نطق لسانه وهديته على قدره فيقدر ما يكون
فيها من نقص يحكم به على صاحبه وقيل من أكبر الاشياء شهادة على عقل
الرجل حسن مداراته للناس ويكفي أن حسن الإدارة يشهد لصاحبه
بتوفيق الله تعالى اياه فإنه قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من
حرم مداراة الناس فقد حرم التوفيق ولا يكفي في الدلالة على كمال عقل الرجل
الاغترار بحسن ملبسه وملاحه سمته وتسريح تحيته وكثرة ضلته ونطافة
برته اذ كم من كنيف مبيض وبعير مفضض وقد قال الاصمعي رأيت بالبصرة
شخصاً له منظر حسن وعليه ثياب فاترة وحوله حاشية وهرج وعنده دخل
ونخرج فأردت ان أختبر عقله فسلمت عليه وقات ما كنية سيدنا فقال أبو
عبد الرحمن الرحيم مالك يوم الدين قال الاصمعي فضحكت منه وعلت قلة
عقله وكثرة جهله ولم يدفع ذلك غزارة خوجه ودخله وقد يكون الرجل
موسوماً بالعقل مرموقاً بعين الفضل فتصدر منه حالة تكشف حقيقة
حاله وتشهد عليه بقلة عقله واختلاله ويتحيل في دعواه العقل بتمويهه
ومحاله

(حكاية عن قلة العقل وسوء النية)

كما ذكر أبو علي القاضى التنوخى عن عضد الدولة بن بويه انه كان
قدّم في دولته أبا القاسم عبد العزيز بن يوسف واعتقد في كمال عقله
ورزانة نباه ورجحان فضاه فقاطبه أزمة عقده وحله واعتمد اليه في أمر
ملكه كله وكان تفاق الحاشية يغطى عوارده ويستتره وألسن الخدم
والاتباع لعضد الدولة تمدحه وتشكره وجماعة من عظماء الدولة تعرض
عنه فلا تذكره وهو يتجسس بدعوى العقل وهو أجهل من باطل ويتحلى
بحسن التدبير وهو مجيد عن المعرفة عاطل ويظهر الاستطالة على فضلاء
الامائل وهو خال عن الفضائل واستمر ذلك برهة من الدهر الى ان أناخ
القدر المحتوم والقضاء المعلوم أن سافر عضد الدولة من العراق الى

همدان فتبعه أبو محمد الخرنبازي يطلب خدمة وكان ذا دراية وفضل وعقل
ورزاة ونبل فلما رآه أبو القاسم قد خرج في جملة الجماعة خشي من تقدمه
عند عضد الدولة فيقتضخ مستوره وتقبح أموره فحسن لعضد الدولة رده
من الطريق وابعاده عن المحبة وأن يحري عليه شئ من الرزق بالبصرة
ويقيم بها قال أبو علي ابن القاضي كنت بين يدي عضد الدولة وقد قال
لأبي بكر بن شاهويه وهو من أصحاب أبي القاسم عبد العزيز تضي الى
أبي محمد الخرنبازي وتقول له تضي الى البصرة ونحن نحري لك معيشة
ترزق منها فقد طال تبعك لنا وتعبك معنا وقد تبرمنا منك وليس في
حضرتنا ما تحبه والسلامة لك في بعدك عنا وصاحبنا أبو القاسم عبد العزيز
قد استحب جماعة كثيرة في بعضهم غنية عن أمثالك فانصرف عنا واكتف
بما رتبته لك ان شاء الله تعالى ثم ان عضد الدولة سير من خاصته شخصا مع
أبي بكر ليشهد ما يقوله وليسمع ما يجاوبه به أبو محمد بحيث لا يسمعتم أبو بكر
شيئا من الجواب لكونه من أصحاب أبي القاسم فلما حضرا عند أبي محمد
قال له أبو بكر صورة ما قاله عضد الدولة جميعه فقال أبو محمد لما سمع ذلك
الامر للملك ولا خلاف له السمع والطاعة لتقدمه ولعمري ان الناس يجحدونهم
ينالون ويخطوونهم يستديعون ولو اني تقدمت عند الملك ونفقت لديه
ما كان عجبا فقد نال منه وتقدم عنده من أنا أرجح منه ولكن المقادير
غالبة وليس للانسان عنها متقدم ولا متأخر وقد قيل من غالب الاقدار غلب
ولكن أيها الشيخ لي حاجة أحب أن تبلغها الملك عني وهي كلمة فيها نصيحة
وشفاء لما في الصدور فقال أبو بكر قل فاني أبلغها الملك فقال تقول له
أنا صائر الى ما أمرت ومتوجه الى البصرة لامثال ما رسمت ولكن بعد
أن تقضي وطرا في نفسي وفيه شهرة لعظمتك وتنبه على انك لا تتخذ
في ملكك ولا يلتبس لديك بحق يبطل وعاقل بجاهل ومسيء بحسن
ويقظان بغافل وجواد ببائس وهو أن يتقدم فيقام عبد العزيز المكنى
بأبي القاسم بين اثنين على رؤوس الاشهاد وتقدم منه انتقاما بالغا ويقال
له اذا لم تبذل جاهك للتهف ولم يكن عندك بر لضعيف ولا فرج لمكروب
ولا عطاء لسائل ولا جائزة لشاعر ولا مرعى لمنتجع ولا مأوى لضيف ولا ذب
عن عرض مخدمك ولا استجلاب ثمار الاسنة بالادعية والحامد لدولة

أوجدتك ولا لك من العقل ما تميز به بين ما يكسب حمدا أو ذما فلم ألزمت
نفسك أن يخاطبك بسيدنا وتعد يدك ليقبلها الداخلون ويقوم لك عظماء
المملكة عند طلوعك عليهم ثم ان أبا محمد قام وركب وعاد قال أبو بكر
ابن شاهويه فعدت وقد سبقني الذي كان معي مشرفا وذكر ذاك للملك
عضد الدولة فلما حضرت عنده وأبو القاسم بين يديه سكت فقال لي هات
الجواب الذي ذكره أبو محمد فاستحييت من أبي القاسم ان أذكره فقلت
سمعه الملك من المشرف الذي أنقذه معي قال قل فأنت كنت الرسول
فاذكر الحديث على صورته كله فوالله ان تركت منه حرفا لم تلق خيرا فما
أمكنني الا أني سردت كلام أبي محمد كما قاله ولم أترك منه شيئا وأبو القاسم
يتقدم في ادابه ويتمزق في جلده ويتغير وجهه ويتلون ألوانا عند كل كلمة
منه فأقبل عليه عضد الدولة فقال كيف ترى يا عبد العزيز لاجراك الله خيرا الآن
عليت انك لا تعتمد حالة ترضى الله تعالى ولا تبنتي مكرمة ولا تحفظ مروعة ولا تحرس
أمانة ولا يخرج فكرك عنك ولا همتك الا في مال تحتدبه واقطاع لنفسك ثمره
وتجعلني بابا من باب معاشك وجهة من جهات أرباحك تبعد من ينفعني وتقرب
من ينفعك فذمتك معروفة وسيرتك معلومة وكنت أسمع من جوك الناس الى
قرصك وشرك في جميع أحوالك وأذاك لمن يقصد أبوابنا ولكن لكل
أجل كتاب ثم أمر به فأخذ فظهرت بسوء فعله قلة عقله وبقي قصده ضعف
رأيه وفي امثال هذه من الوقائع الشاهدة لاربابها باختلال الدراية وقلة العقل
كثرة وانما خوف الا كثر أوجب الاقتصار على هذا المقدار وما أحسن
جواب يزرجهر وقد سأله أنوشروان فقال ما خير ما أعطى الرجل فقال العقل
فقال فان لم يكن قال أخ شقيق يستشير قال فان لم يكن قال صمت طويل يستره
قال فان لم يكن قال خلق حسن يعاشر به الناس قال فان لم يكن قال منية عاجلة
ترميح وترميح منه وقال أبو الرشد الرازي دخلت بغداد ولم أعرف بها أحدا
ولم أعلم ما عمل في أمرى فرأيت شيخا عليه أثر الديانة وزي المصالح فسلمت
عليه وقلت له يا سيدي أنا رجل غريب وقد وصلت الآن الى هذه البلدة
ولا أعرف فيها أحدا وقد ضاق صدري اذ لم أجدهم بمعرفة من بلدي يهدينني
الى سلوك طريق الارتفاق فلما سمع كلامي لم يزدني على ان أنشدني هذين
البيتين شعر

إذا كنت ذاعقل فلا تخش غربة * فسا عاقل في بلدة بغير
 يعد رفيع القوم من كان عاقلا * وإن لم يكن في أهله بحسب
 ثم تركني ومضى فلما سمعت ذلك منه علمت أن العقل هاد مرشد ومشير مسعد
 فاهتديت بنوره الوقاد فزقني الله كل مرام ومراد وقد رقت من المتعذمين
 نوادر هداهم الله إليها بنور العقل وأهداها للنائفة النعل تشهد لمن صدرت عنه
 بالرأي الخزل وترشد سامعها إلى معرفة رذال الفرع إلى الأصل

﴿حكايات عن وفور العقل وكونه سبب التقدم﴾

منها أن كسرى كان من عقلاء ملوك الفرس وأبديتهم جنانا وأبسطهم قدرة وامكانا
 فرأى في منامه رؤيا أحدثت عنده ضيق صدره واضطراب فكره فاستحضر من
 بلاده إلى حضرته علماء عصره وقصها عليهم ليكون على بينة من أمره فاتفقت كلمتهم
 واتحدت آشارتهم ولم يقع عندهم خلف ولا شك فيما أدت إليه معرفتهم فقالوا له
 أيها الملك إن هذه الرؤيا تدل على أن ولدك شيرويه لا بد أن يقتل أباه ويحلس على
 سرير ملكه ويتصرف في الخزائن والملك يسمع هذا القول ولا يشعه ويكتمه
 عن كل أحد ولا يذيعه فإنه لا بد أن يقع هذا جميعه ثم تفرقوا فاعتمد كسرى حالة
 أداه إليها عقله واستخرجها فذكره فان لم تصح رؤياه وكان المنام أضغاث أحلام
 فأيضره فعلها وإن صح منامه يقتص من قاتله بها فأخذ سمًا قابلا لساعته وخطه
 بمحجون ووضع في قارورة وختمها وكتب عليها بخطه دواء للجماع من تناول منه
 وزن درهم جامع مهما شاء من غير ضرر ووضع تلك القارورة في خزانته تحت
 ختمه بحيث لم يعلم بذلك أحد من الناس قاطبة فامضت أيام حتى قتله ولده شيرويه
 وجلس على سرير ملكه ثم أخذ يعتبر الخزائن فلما وقف على تلك القارورة وقرأ
 ما عليها فرح فرحًا عظيمًا وقال هذا المحجون كان أبي يستعين به على جماع شيرين
 وأخذ من المحجون وزن درهم فأتت من ساعة وعذبت هذه الحالة من كمال عقل
 كسرى وحسن فكره وكان كسرى يقدم يونان الوزير على جميع وزرائه
 وأصحابه ويعظم أموره ولا يعتمد مع بقية الوزراء مثل ما يعتمد معه فقالوا له
 ما السبب في أن الملك يرجع علينا يونان ويقدمه فتعال لهم ما معناه إن من خصه الله
 بكمال عقله وزيادة معرفته يقدم على نظرائه وأبناء جنسه وهذا يونان لما أفضت
 إلى توبة الملك تشاغلته أياما بالصيد فكتب إلى تعلم الملك إن خمسة أشياء ضائعة
 المطرف في الأرض السبعة والسراج المشتعل في ضوء الشمس والمرأة الحسنة الصورة

عند الرجل الاعمي والطعام الطيب عند المرء بن والرجل العاقل عند من لا يعرف قدره فعلمت ان قصده بهذه الحكمة ان يوظني لتدبير المملكة فلما دنا من الصيد احضرته وقالت له صف لي ملوك الدنيا وسيرتهم في رعاياهم لاختار ما اعمل به منها فقال الملوك ثلاثة واحد ينتصف لرعيته من نفسه ويتجاوز عنهم فلا ينتصف منهم لنفسه فذاك اعلاهم درجة واقومهم سيرة واكملهم عقلا وأدومهم ملكا وأطوعهم رعية وأعمرهم بلادا وأملكهم لقاوب رعاياه وواحد ينتصف لهم من نفسه ويتصف منهم له فهو وأوسطهم درجة فانه عمل بالعدل ولم يصل الى درجة الفضل وواحد ينتصف منهم لنفسه ولا ينتصف لهم من نفسه فهو أنزل درجة وأقبح سيرة وأحرب بلاد لا تغر قلوب رعاياه من الاضطراب ولا السبهم من التضرع الى قيم العالم في ازالة ملكه وتحميل ملكه فهذه احوال الملوك وسيرتهم في رعاياهم فانظر أيها الملك الى هذه الثلاثة فاختر لنفسك ما أردت منها وأنا أعلم ان الملك لا يختار لنفسه الاسيرة الاولى لان نفس الملك شريفة وهيمته عالية فهو يرغب في ارتقاء اعلى درجات الملوك ويميل الى اقتناء جيد الذكرو وجيل السيرة ويؤثر عمارة نواحي بلاده واقطار مملكته ويحب ما ينمي به مواد امواله وجهات أعماله ويود أن يملك أحوار القلوب ويتخذ بعده سيرة تضرب بحسبها الامثال فلما سمعت كلامه علمت انه رزق عقلا وفضلا فعميت بقوله واهتديت بحكمه ولم أجد عند غيره ما وجدته عنده فذلك خصصته بالتقديم وأنزلته منزلة التي يستحقها

(حكاية بديعة عن كرم النفس)

وقال تميم بن عدى البربوعي كنت مع عبد الله بن العباس عند منصرفه من دمشق فسألته في بعض الايام وقالت له بماذا يتم عقل الرجل فقال اذا صنع المعروف مبتدئاه وجاد بما هو محتاج اليه وتجاوز عن الزلة وجازى على المكرمة وتجنب مواطن الاعتذار فقد تم عقله فحفظت ذلك منه وألصقته بقلبي ثم بعد ايام نزلنا منزلا فطلبنا طعاما فلم نجده ولا قدرنا عليه فان زيادا كان قد نزل بذلك المنزل قبلنا بأيام قليلة في جمع كبير فأتوا على ما كان فيه من الطعام فقال عبد الله لو كيله أخرج الى هذه البرية فاعل تجد بها راعيا معه طعام فضي الوكيل ومعه غلمان فأطالوا التوقف فلما كادوا يرجعون لاح لهم خباء فأموه فوجدوا فيه عجوزا فقالوا لها هل عندك طعام نبتاعه منك فقالت أما طعام يبيع فلاولكن عندي

أكله لي وبأولادي اليها أمس حاجة قالوا وابن أولادك قالت في رعيهم وهذا وقت عودهم قالوا فما أعددت لهم قالت خبزة هي تحت ملتها أنتظر بها أن يمشوا قالوا لها فجودي لنا بنصفها قالت لا ولكن يكلها قالوا ولم منعت النصف وجدت بالكل ولا خبز عندك غيرها قالت ان اعطاء الشطر من خبزة تقبضة واعطاء الكل فضيلة فأنا أمتنع ما يتقصني وأجود بما يرفعني فأخذوا الخبزة لغرط حاجتهم اليها فلما أتوا عبد الله أخبروه خبر العجوز قال ارجعوا اليها فاجلوها في دعة وأحضروها فرجعوا اليها وقالوا لها ان صاحبنا أحب أن يراك قالت ومن هو صاحبكم قالوا عبد الله بن العباس قالت ما أعرف هذا الاسم قالوا العباس ابن عبد المطلب وهو عم النبي صلى الله عليه وسلم قالت والله هذا الشرف العالي قومي أنصاره قالوا نعم قالت فيا يريدني قالوا يريد أن يكافئك على ما كان منك قالت لقد أفسد الهاشمي ما نزل له ابن عمه عليه السلام والله لو كان ما فعلت معروفا لما أخذت عليه ثوبا وإنما هو شيء يجب على كل إنسان أن يفعله قالوا فانه يجب أن يراك ويسمع كلامك قالت أصير اليه لاني أحب أن أرى رجلا من جناح النبي صلى الله عليه وسلم وعضوا من أعضائه فلما سارت اليه ركب بها وأدنى مجلسها وقال من أنت قالت من كلب بن وبرة قال كيف حالك قالت لم يبق من الدنيا ما يفرح الا وقد بلغتني واني الآن أعيش بالقناعة وأصون القسرية وأنا أتوقع مفارقة الدنيا صبا ومساء قال أخبريني ما الذي أعددت لأولادك عند انصرافهم بعد أخذنا الخبزة قالت أعددت لهم قول العربي

ولقد أبيت على الطوى وأظله * حتى أنال به كريم المأكل

فأعجبه قولها فقال لبعض غلمانه انطلق الى خباتها فاذا أقبل بنوها فجيء بهم فقالت للغلام انطلق فكن بقية البيت فانهم ثلاثة فاذا رأيتهم تجدا أحدهم دائم النظر نحو الارض عليه شعار الوفا فاذا تكلم أفصح واذا طلب أنجح والا فخذ يد النظر كثيرا حذرا اذا وعد فقل وان ظلم قتل والا تركائه شعله تاروكا انه يطلب بشارف ذاك الموت المائت والداء الكابت فاذا رأيت هذه الصفة فبهم فقل لهم عني لا تجلسوا حتى تأتوني فانطلق الغلام فأنخبرهم الخبر فسا بعد أمده حتى جاؤا فأدناهم عبد الله وقال اني لم أبعث اليكم والى والدتكم الا لأصلح من أمركم وأصنع ما يجب لكم فقالوا ان هذا لا يكون الا عن مسألة أو مكافأة فعل جليل تقدم ولم يصدر منا واحدة منها فان كنت أردت التكرم مبتدئا فعروفك

مشكور وبرك مقبول مبرور فأمر لهم بسبعة آلاف درهم وعشرة من النوق
فقال لهم الجوز ليقل كل واحد منكم بيتاً من قوله

(فقال الأكبر) شهدت عليك بحسن المقال * وصدق الفعال وطيب الخبر
(فقال الأوسط) تبرعت بالبذل قبل السؤال * فعال كريم عظيم المخطر
(فقال الأصغر) وحق لمن كان ذا فعله * بأن يسترق رقاب البشر
(فقال الجوز) فمرك الله من ماجد * ووقيت ما عشت شر القدر
ثم ودعوه وانصرفوا قال تميم الربوعي فالتفت إلى وقال لي يا تميم وددت لو وجدت
مزيدي في ابتداء المعروف إلى هذه المرأة وبنيها وجعل يتأوه من تعصيره عن مراده
في ذلك فقلت له لقد أحسنت وأرجحت وقد شهدت فعلك بما سبق من قولك فأنت
أتم الناس عقلاً واكملهم مروءة

(مطلب) ومن كمال عقل ابن عباس أنه قيل له ما منع علي عليه السلام أن يبعثك من
عمرو بن العاص في التحكيم فقال حاجر القدر ومحنة الابتلاء وقصر المدة أما والله لو
كنت مع عمرو لمجست في مدارج أنفاسه ناقضاً ما أبرم ومبرماً ما نقض أطيراً إذا شف
وأشف إذا طاروا كن جري قدر وبقي أسف ومع اليوم غد والآخرة خير لا مير
المؤمنين

(حكاية عن ذكاء ياس)

قيل إن ياس بن معاوية القاضي كان من أكابر عقلاء العالم وكان عقله يهديه
إلى سلوك طرق لا يكاد يسلكها من لم يهتد إليها فكان من جملة الوقائع التي
صدرت منه وشهدت له بالعقل الراجح والفكر القادح أنه كان في جماعته
رجل مشهور بين الناس بأنه أمين يستودع لهم فاتفق أن رجلاً أراد أن يحج فأودع
عنده هذا الأمين كيساً فيه جملة من الذهب ثم حج فلما عاد بعد مدة جاء إلى الأمين
وطالب كيسه منه فأنكره وجمده فجاء إلى القاضي ياس وقص عليه القصة فقال
له القاضي فهل أخبرت أحداً غيري فقال لا قال هل علم ذلك الأمين أنك أتيت
إلى لتخبرني قال لا قال فهل نازعته بحضرة أحد قال لا قال انصرف واكتم أمرك
ثم عد إلى بعد غد فانصرف ثم إن القاضي دعا ذلك الرجل المستودع وقال له
قد حضر مال كثير وقد رأيت أن أودعك إياه وأتركه عندك فاذهب ورتب
موضعاً حريزاً فضى ذلك الرجل فحضر صاحب الوديعة فقال له ياس امض إلى
نخعتك وأطلب منه وديعتك فإن منعك قل له تعضي معي إلى القاضي لأعلمه بذلك

وأنت كما أنا وأنت فلما جاء دفع اليه كينته فجاء الى القاضي وأعلمه أنه قد رجع عليه
وديعته وانصرف فجاء ذلك الامين الى القاضي لوعده طامعا في أن يتسلم المال
فسيبه القاضي سبا كثيرا وأبطل قوله وكانت هذه من جملة ما يدل على عقله
وصحة فكره

﴿خاصة لهذا الباب﴾

مشتتة على حكم متنوعة أخرجتها التجربة من ينبوع العقل فبيننا ظرها فضل اعتبار
وتكسبه زيادة باستبصار * قيل كان رجل من حكماء الاوائل له عقل ودراية
وأدب وتجربة فسمع به ملك أرضه وساطان اقليمه فاستدعاه اليه وقر به منه وباسطه
ياقباله عليه ومحاذاة له فقال له الملك ما معناه انك أيها العاقل الحكيم قد
نخصت بسمت قوم وعقل بين وأدب واف ومتنظم مقبول وتجربة ووقت بها على
حقائق الامور فلم رضيت لنفسك بالانعام على التقصير عن حظك بالمدحنا وقد
تفتحت لك أبواب الرغبة فيك والميل اليك والاتضاع بعقلك واجتناء ثمره معرفتك
فقال العاقل الحكيم للملك ما معناه ان كان قصد الملك في مقاله أن يتطلع الى جواب
أحتج به لا قيم عذرا في تباعدى عن رتبة القرب من الملك وقنوعى بالدرجة السفلى
دون الدرجة العليا فهذا أمر لا يتحمل على كامل العقل ولا تحدى كثير نفع في
ايالة الملك وان كان قصد الملك أن يحرك ساكن العقل ليفيض اللسان من لا ائ
الحكمة ما ينضد منه الملك عقودا يحلى بها جيدا أفعاله ويتخذها حجة واقية من
طارقة الحوادث فهذا مطلب شريف تسارع النفس الى التلبس به وتتفعل
القوى الانسانية له ويشرق نور العقل فيهدى الى سلوك سبيله فقال له الملك
ما معناه ان كل واحد منهما غرض مطلوب ومبتغى مقصود فاذا كرمتهما عذر
نفسك ثم أتبعه بجواهر حكمك وتبائع عقلك فقال العاقل ما معناه ان الملك
قد أقاض على الناس قربه وأحاني في الذروة العليا من رتبته ومنحني بسطة في
كل مبتغى وممكنة من كل منتهى ولا منى على التقاعد عن المبادرة الى هذه
المحاسب ولا مرد لما قاله الملك ولا يتطرق اليه شك مريب غير أنى بقنوعى بالبلغة
واقصارى عن دفع الضرورة وتجنبي لمواطن المترفعين واعراضى عن المدار
الى الدخول في أبواب الكرامة التى منحها الملك ومنع ارتعاه مرتبها أجدنى آمن
السرب فارغ السر قليل المحرص لا أقصد أحدا بمكروه ولا أستهدف لأذى
مخلوق وليس واحد من أتباع الملك الواجبين أبوابه الا وقد ملكة المحرص

واستهواه الهوى واستعبده الطمع حتى اقتاده بزمامه فسكر منهم برى بطامع نظره
الى زيادة مال يستملها ليرضى بها ساخط حرصه ويمتدأ طماعة الى جرة سحت
يتوقعها ليحبرها الى قرصه قد استفادوا بكثرة ما خولوه من الملاذ المستجمعة لديهم
فقر أنفس لا يحصل معه غنى ولا يفارقه فاقة فهم في فرط احتياهم في طلب المزيد
يدأبون في دفع من يتوهمون عنده أدنى جنوح الى اقتراب مدارجهم واقتحام
مساعيهم متى بدى لهم مرهوب يقطع مأمولا جملهم الجزع على ارتكاب كل ما فيه
دمار وبوار واذا لاح لهم مرغوب يخسوا ألباهم الحرص على اقتناصه الى فعل
ما يعقبه وبال وعطب وقديما قيل الحرص مورث للموارد الهلكة ويحمل على
التغريب بالمهجة وينزع لباس السلامة ولقد بلغت مامعناه

(نصائح للملوك)

ان عظيم امن أكسرة الفرس جلس يوم نيروز لدخول الناس عليه بطرف التحف فحضر
الموبدان وهو اسم حاكم الحكام ومعه منديل مشدود على شئ فوضعه بين يدي
كسرى وجهه فاذا فيه فحة كبيرة فقال ما هذا فقال انى كنت قد خرجت الى مكان
الزهوة فرأيت بازيا قد تبع دراجة فجاءت الدراجة الى أجرة قد وقعت فها تار
فألت نفسها في الاجة فهالكت فدخل البازي من حرصه خلفها فاحترق وأنا
أراه فوقفت مفكرا في حاله وما فعل به حرصه ثم أخذته وقصصا رفمة ورأيت
أنه من أبلغ المواظ على حضرة بين يديك لتعلم أن الحرص مقود الى الهلاك
والبوار وحيث اتصف من بباب الملك بهذه الصفات التى أيسرها الحرص
والاخلاق التى أهونها الطمع فاذا امتثلت أمر الملك وحالت بالمسكان الا ثيل والمنزلة
السامية من دولته فوقوا الى سهام العناد وقد حوا الى زناد العداوة ونصبوا في
مدارجي حبال الغوائل فان تركت الاستعداد لهم ولم تعمل الحيلة في دفعهم تهتم
ما بنيت وأشرفت على خطة خسف وان حذرت بغيم ولبست جنن التحفظ من
كيدهم أتعبت فكري وأضعت عمرى وقال لا أنفك عن ظهورهم على وظفرهم
بى وقد قيل من رقد حذره عن معانده حل بساحة العطب ومن أيقظته الاوجال حرم
لذة الدعة وراحة العيشة وأنا امرؤ أحب السلامة وأكره زوال العافية ولو ابتليت
بمعاند لم أجد قلبى مكافئ له على بغيه ولا مضاهيا لكيدته وقد قيل المرء أمن على
نفسه والليد من ترك مالا طاقة له به فانه أسترل كينون أمره وأبقى لآمال فيه
ورأيت الملك قد استقر عنده الاستغناء بمن فى كنفه فاقباله على من طرأ عليه

لا يشغلك عن ملل واستئصال وذو النفس المهدية يصونها عن التعرض لذلك فهذه
عذر لا يسوغ للعاقل أن يطوى دونه كشحا ولا يعرض عنه جانبا وأما ما يتبعه
الملك من حكم رأى يقتدى بها وجواهر عقل يتظمها رينة في أحياد أفعاله فأقول إذا
أشكل عليك أمران لا تدرى أيهما أرشد تخالف أقربهما إلى هواك فإن أكثر
ما يكون الخطأ مع الهوى والاقتران على الفعل بعد التأني فيه أكرم وأحسن من
الامساك عنه بعد الاقدام عليه اجتهد كل الاجتهاد أن تكون خيرا عالما بأمور
ولاتك وأحوال عمالك وأفعال نوابك متطلعا إلى ذلك فإن المسمى منهم والمقصر
منهم والمعتدى والخائف من خبرتك وعلمك بأموره قبل أن تصيبه عقوبتك يرتدع
وإن المحسن والأمين يستبشر بعلمك بحاله قبل أن يأتية معروفك فيدوم على نصحه
ويرزاد فيه لا تترك حراسة الملك ولا تعرضن عن مباشرة جسم أمره فيعود شأنه
صغيرا ولا تشغل نفسك بمباشرة صغير أمر فيصير كبيره ضائعا لا يجمعن الملك بين
المحسن والمسمى في منزلة واحدة ويجعلهما عنده سواء فإن ذلك يحمل المحسنين على
التقصير والمسيئين على الاقدام على زيادة الاساءة لئلا يكن يقابل كل منهما بما
يستحقه من اكرام وانتقام فيه تمام الحراسة والسياسة وليكن أبغض رعية الملك
إليه أكثرهم كشف المعاييب الناس عنده فإن في الناس معاييب وأحق من سترها وكره
كشف ما غاب عنه منها الملك فانما عليه احكام ما ظهر والله تعالى يحكم على ما بطن
اعلم أن رأيك ووقتك لا يتسع لجميع الأمور وجملة الاشياء فاجعله اللهم منها فان
ما صرفته من رأيك ووقتك لغير المهمة ازراها اللهم وعليك بحب العلم وأهله
العاملين به ورجة الضعفاء والرفق بهم والنظر في أمور الرعية والاجتهاد في
مصالحهم فهم عباد الله الذي استرعاك لهم ويسألك عنهم وقد قال صاحب
الشريعة النبي المعصوم صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته
ولا يغفل الملك عن اقامة شرائع الشرع واتباع ما يقوله جملة وتفصيلا في تثبيت
قواعد العدل وتقريرها على ما يصلح به الناس فإن ذلك يحى الحق ويميت الباطل
ويكتفى به دليلا عليه ولا بد للملك من خاصة من خدمه وبطانة من أتباعه وجماعة من
جندة يجعلهم محل اعتماد ويستطلع بهم ومنهم مستورات الاغراض فليعتبر الملك
في مبدأ الامر أخلاقهم وشيمهم وصفاتهم ويرلف اليه من تحلى بحمديها ويقصى من
اتصف بدميها ولا تركزن الى خائن ولا تعتمدن على شره ولا تتقن بكذب ولا تسمعن
نصيحة جهول ولا تقبلن قول حسود ولا تأخذن برأى دني ولا تسكرن محادثة مسيء
المخلق وليتفقد الملك أحوال حاشيته افتقار انجهاد أخلاط النقود فيبقى الزيف

منها ويختص بخالصها وقد جرى على السنة العلماء والحكام السالفين ألفاظ من
الحكم المتقاة من جواهر الكلم ما هو أنفع لتأمله والمستعمل له من كنوز الذخائر
(منها) من قام من الملوك بالعدل والحق ملك قلوب رعاياه ومن قام بالجور
والقهر لم يملك منهم الا التصنع وكانت قلوبهم تطلب من يملكها (ومنها) لينظر
الملك الى المتصنع له فان دخل من حيث العدل والصلاح فاقبل نصحه واستشره
وان دخل من حيث مضار الناس فأحذره وتحذر منه (ومنها) زمان الجائر من
الملوك أقصر من زمان العادل لان الجائر يفسد والعادل يصلح والافساد أسرع
من الاصلاح (ومنها) من مدحك بما ليس فيك من الجليل اذا رضى عنك ذمك
بما ليس فيك من القبيح اذا سخط منك (ومنها) موت العلماء والعقلاء
وان كان عظيما فهو أهون من تقدم السفيل من الناس على رقاب الاحرار
فلما سمع الملك مقالاه في الاعتذار وفهم ما تلاه عليه من الحكم العظيمة
المقدار النفيسة الاقدار عرضه على ناقد عقله وثاقب فكره فتلقاه
بالقبول والاعتذار وعلم صدق مقصده وصحة معتقده فصدق عن الانكار
واتخذ ما أورده من الحكم وقصده من جواهر الكلم نهجا يهتدى به آتاء الليل
وأطراف النهار وفي هذا المقدار بلاغ ومقنع في حصول البغية للمقتدي وظهر
لعلو رتبة العقل وفضيلة صاحبه وحيث ظهرت فضيلة العقل تجز المطلوب
من اتيان ما تحرر في بابه والله سبحانه يأخذ ويعطي به واليه مناط التكليف
فلترد في بابه ببيان ما أوجبه الله سبحانه وتعالى على خلقه وما افترضه على عباده
عند حصول صفة العقل لهم من العقيدة التي يجب العمل بها والوقوف عندها
والاعمال التي تلزم المحافظة عليها واتباع طريقها وهي التي كان الصحابة عليهم
رضوان الله والسلف الصالح تغمدهم الله برجته يتقربون الى الله باعتقادها
ويحملون على المحافظة عليها والعمل بها أنفسهم مجدها واجتهادها وقد صنف أئمة
العلماء كتباً في بيانها وتعظيم شأنها وتقسيم أركانها وتعليم الامة انه لا بد من
اعتقادها في حصول ايمانها فمنهم من بسط المقال فأسهب وأطال الكلام فأطنب
وحاول ما قيل في ذلك فتعب وأتعب ومنهم من اختصر واقتصر حتى كاد لا يقوم
بما وجب فخفضت أبواب الاقاويل وطويت بساط التطويل واستخرجت
زبدة مقاصد ما قيل ونخصت هذه العقيدة وسميتها مفتاح الفلاح في اعتقاد أهل
الصلاح وهي عقيدة أهل السنة والمورثة لمعتقدها ان شاء الله دخول الجنة

﴿عقيدة المؤلف﴾

وهي ان الله واحد لا شريك له فرد لا مثيل له صمد لا ند له قديم أزلي دائم أبدي لا أول لوجوده ولا آخر لا يديته قيوم لا يقنيه الايد ولا يغيره الامد بل هو الأول والآخرة والظاهر والباطن منزّه عن الجسميّة ليس ككله شيء ولا يشبهه شيء مستوعب العرش كما قال وبالمعنى الذي أراد والسموات والارض والعرش والكرسي في قبض قدرته وهو فوق كل شيء قومية لا تزيد بعدا عن عباد وهو أقرب الى العبد من حبل الوريد وهو على كل شيء شهيد وهو معكم اينما كنتم لا يشابه قربه قرب الاجسام منزّه عن أن يحده زمان مقدس عن أن يحيط به مكان تراه أبصار الابرار في دار القرار على ما دلت عليه الاخبار والآثار حتى قادر جبار قاهر لا يعتريه عجز ولا قصور ولا تأخذه سنة ولا نوم له الملك والملكوت والعزة والجبروت خلق الخلق وأعمالهم وقدر أرزاقهم وآجالهم لا تحصى مقدوراته ولا تنهاه معلوماته عالم بجميع المعلومات لا يعزب عنه مثقال ذرة في الارض ولا في السموات يعلم السر وأخفى ويطلع على هواجس الضمائر وخفيات السرائر مريد الكائنات مدير الحادثات لا يجري في ملكه قليل ولا كثير جليل ولا حقير خير أو شر نفع أو ضرر لا يقضائه وقدره وحكمه ومشيئته فإشاء كان وما لم يشأ لم يكن فهو المبدئ المعيد الفعال لما يريد لا معقب لحكمه ولا راد لقضائه ولا مهرب لعبد عن معصيته لا يتوفيقه ورجته ولا قوته على طاعته الا بمحبته وإرادته لو اجتمع الانس والجن والملائكة والشياطين على أن يحركوا في العالم ذرة أو يسكنوها دون إرادته ومشيئته لعجزوا سميع بصير متكلم بكلام قديم لا يشبه كلام خلقه والقرآن والتوراة والانجيل والزبور كتبه المنزلة على رساله والقرآن الكريم مقروء باللسنة مكتوب في المصاحف محفوظ في القلوب وكل ما سواه سبحانه وتعالى فهو حادث أوجده بقدرته فهو الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى حكيم في أفعاله عادل في قضائه منزّه عن الظلم وانه لا يتصرف في ملك غيره له كونه تصرفه فيه ظلمة فضل بالايجاد متطول بالانعام لا عن وجوب وحاجة لو صب العذاب على العباد لكان منه عدلا واثابته لعباده على الطاعات متمم كرمه لا يسأل عما يفعل وهم يسألون بعث الرسل وأظهر صدقهم بالمعجزات فبلغوا أمره ونهيه ووعدوه ووعدوه فوجب على الخلق تصديقهم فيما جاؤوا به به بعد اعتقاد كلمة التوحيد على ما ذكرناه يجب التلظظ بالشهادة بأن (محمدا) صلى الله عليه

وسلم رسول الله بعثه برسالة الى الخلائق كافة وجعله خاتم الانبياء ونسخ بشريعته
الشرايع وجعله سيد البشر والشفيع في المحشر أوجب على الخلق تصديقه فيما
أخبر به من أمور الدنيا والآخرة ولا يصح إيمان عبد حتى يؤمن بما أخبر به بعد
الموت من سؤال منكر ومنكر وهمام كان من ملائكة الله تعالى يسألان
العبد في قبره عن التوحيد والرسالة ويقولان من ربك وما دينك ومن نبيك
ويؤمن بعذاب القبر وأنه حق وأن الميزان حق وأن الصراط حق وأن الخوض
حق وأن الموت حق وأن الحساب حق وأن الجنة حق وأن النار حق وأن الله تعالى
يدخل من يشاء الجنة بغير حساب وهم المقربون وأنه يخرج عصاة الموحدين من
النار بعد الانتقام حتى لا يبقى من في قلبه مثقال ذرة من الإيمان ويؤمن بشفاعته
الانبياء ثم بشفاعة العلماء ثم بشفاعة الشهداء وأن يعتقد فضل الصحابة رضي الله
عنهم وترتيبهم وأن يحسن الظن بجميع الصحابة على ما وردت به الاخبار وشهدت به
الآثار فمن اعتقد جميع ذلك مؤمنا وموقنا به فهو من أهل الحق والسنة مفارق
لعصاة الضلال والبدعة رزقنا الله الثبات على هذه العقيدة وجعلنا من أهائها ووفقنا
للدوام الى الممات على التمسك والاعتصام بحباها إنه جميع محبب

﴿أركان الاسلام﴾

فهذه العقيدة قد اشتملت على أحداً ركان الاسلام الخمسة وبقيت الاربعة
الآخري فلا بد من التعرض الى ذكرها فان الاسلام بني على قواعد خمس
على ما نطق به الحديث النبوي فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بني
الاسلام على خمس شهادة أن لا إله الا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة
وإيتاء الزكاة والحج وصوم رمضان هذا لفظ الحديث الصحيح المتفق على
صحته والركن الأول وهو التوحيد وما يتعلق به والعقيدة المذكورة
كافية فيه (والركن الثاني الصلاة ولا بد من التعرض للطهارة
قبلها فإنه شرطها) فنقول الطهارة تنقسم الى قسمين طهارة من الحدث وهو النجاسة
وطهارة من الحدث وهو ما ينقض الوضوء وينع من الصلاة ولا تحصل الطهارة
الا بالماء المطلق والنجاسة سواء كانت على البدن أو على الثوب يجب إزالتها ويجب
الاحتراز من مقارنة النجاسة خصوصاً من البول عند قضاء الحاجة للإنسان
ويجب الاستنجاء من البول والغائط ودواب الماء أفضل منه بالماء وأما طهارة
الحدث فتقسم الى وضوء وغسل فأما الوضوء فهو أن يبدأ بالتسمية وغسل الكفين

و ينوي رفع الحدث أو استباحة الصلاة ويستحب التيمم ويضمض ويستنشق
ويغسل وجهه ثم يديه مع المرفقين ويطول الغرة فوق المرفقين ثم يمسح رأسه يبدأ
بمقدمه ثم يمسح أذنيه ظاهرا وباطنا ثم يغسل رجليه مع الكعبين ويطول الغرة
فوق الكعبين ويبدأ باليمين ويخال بين أصابعه ويفعل ذلك ثلاثا ثلاثا والوضوء
مشمول على فروض وسنن فاما الفروض فالتيمم عند غسل الوجه واليدين مع المرفقين
ومسح بعض الرأس وغسل الرجلين مع الكعبين والترتيب وأما السنن فاعدا ذلك
والبداية باليمين من السنن لامن الفروض وكذلك الاذكار * وتفصيلها أن
يقول عند المضمضة اللهم أعني على ذكرك وشكرك وعند الاستنشاق اللهم
أوجدني رائحة الجنة ويقول عند غسل الوجه اللهم يبيض وجهي بنورك يوم
تبيض وجوه أوليائك ولا تسود وجهي يوم تسود وجوه أعدائك ويقول عند
غسل اليد اليمنى اللهم أعطني كتابي بيمينى وحاسبني حسابا يسيرا وعند غسل اليد
اليسرى اللهم اني أعوذ بك أن تعطيني كتابي بشمالى أو من وراء ظهري ويقول
عند مسح رأس اللهم أظلي تحت ظل عرشك يوم لا ظل الا ظلك ويقول عند
مسح الاذنين اللهم اجعلني ممن لا سمع القول فاتبع أحسنه اللهم أسمعني منادى
الجنة مع الأبرار وان مع رقبته كان حسنا ويقول اللهم فك رقبتى من النار وأعوذ
بك من السلاسل والاعلال ويقول عند غسل الرجل اليمنى اللهم ثبت قدمي على
الصراط يوم تزل الأقدام وعند اليسرى اللهم اني أعوذ بك من أن تزل قدمي عن
الصراط يوم تزل أقدام المنافقين * وإذا فرغ من الوضوء يرفع رأسه الى السماء
ويقول أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله
اللهم اجلني من التوابع واجلني من المتطهرين فهذه الاشارة المختصرة تغني في
حصول المقصود من الوضوء ومعرفته وحيث ظهرت فرائضه وسننه فلا بد من شرح
ما ينتقض به وتلخيص الكلام فيه ان الوضوء ينتقض بأربعة أسباب الاول ما خرج
من أحد السيلين كيف ما كان والثاني زوال العقل الا النوم قاعدا متسكنا والثالث
لمس بشرة المرأة بشئ من بشرته والرابع مس الفرج من الأذى بباطن السكف
ولا ينتقض الوضوء بالفسد ولا بالزحف ولا بالحمامة ولا بالشك في الحدث بعدتيقن
الطهارة ومن انتقض وضوءه لا يجوز له أن يصلي ولا أن يحمل المصحف ولا يمسه وأما
الغسل من الجنابة فأول ما يعتمد أن يغسل فرجه من أذى ان كان عليه ثم يتوضأ
وضوءه للصلاة ثم ينوي الغسل من الجنابة واستباحة الصلاة ويبتدئ بجانب رأسه

الايم فيفيض الماء عليه ثم على الجانب الايسر ثم على وسطه ويخلل أصول شعره ثم يصب الماء على جسده كله ويدلك ما تصل اليه يده من بدنه ويكرره ثلاث مرات ويقول اذا تم اللهم طهرني من الذنوب كما طهرتني من الحدث والغسل مشتمل على فرض سنة فأما الفرض بعد النية فايصال الماء الى جميع الشعر والبشرة والباقي سنن وقد استقصينا تفصيل ذلك في المختصر المسمى امثال الاشارة في أعمال الطهارة وفي ذلك غنية عن الاطالة وبسط العبارة أن الغسل تارة يكون واجبا كما ذكرناه وتارة يكون سنة فاذا كان واجبا على ما شرحناه بالجناية كان أثره في ازالة ما حرم على الجنب فانه قبل أن يغتسل يحرم عليه أن يصلي وأن يقرأ القرآن وأن يحمل المصحف أو يمسه أو أن يلبث في المسجد فاذا اغتسل جازله ذلك كله وأما السنة فهو غسل الجمعة والعيدين وما في معناه من غسل الكسوف والاستسقاء والغسل من غسل الميت وغسل الكافر اذا أسلم الى غير ذلك من السنن وأثرها حصول الثواب لفاعلها من غير عقاب على تاركها

﴿ خاتمة ﴾

قد تدعو الحاجة في بعض الاحوال الى لبس الخف والمسح عليه بدلا عن غسل الرجلين فلاغنى عن الاشارة الى شيء من أحكامه فان كان في الاقامة فذته يوم وليلة وان كان في السفر المجوز لقصر الصلاة فثلاثة أيام ولياليهن وأول المدة من وقت الحدث بعد لبس الخف ويشترط مجاوز المسح أن يكون الخف ساترا للمحل الفرض من الرجل وأن يمكن متابعة المشي عليه وقد لبسه على طهارة كاملة والشك في انتهاء المدة أو في ابتداءها في السفر أو في الحضر يوجب غسل الرجلين واذا خلع الخف وهو على طهارة المسح كفاه غسل رجليه ولا يحتاج الى إعادة الوضوء على الاصح ويكفي مسح القليل من أعلاه دون أسفله فهذا ما يتعلق بالطهارة وقد منازكرها لكون الصلاة تتوقف عليها فان الطهارة مفتاح الصلاة على ما نطق به الحديث النبوي وقد تعين القول في الصلاة وأحكامها فالصلوات المكتوبة في اليوم والليلة خمس وقد بين جبريل عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم أوقاتها فأول الوقت أفضل من آخره فأول وقت الظهر اذا زالت الشمس عن وسط السماء وآخره اذا صار ظل كل شيء مثله وأول وقت العصر اذا زاد الظل عن آخره وقت الظهر أدنى زيادة وآخره الى غروب الشمس وأول وقت المغرب غروب الشمس ويمتد اذا شرع فيها الى تمامها ولولا غروب

الشفق الأحمر وأول وقت العشاء بعد غروب الشفق الأبيض ويمتد إلى طلوع
 الفجر الثاني وأول وقت الصبح طلوع الفجر الثاني ويمتد إلى طلوع الشمس
 والصلاة إذا وقعت في وقتها المذكور لها كانت أداء في أوله أو في آخره لكن أوله
 للفضيلة وآخره للجواز وإن وقعت خارجا عن الوقت كانت قضاء ولا بد في صحة
 الصلاة من ستر العورة وعورة الرجل ما بين سترته وركبته وكذا عورة المرأة
 المملوكة وأما الحرة فجميع بدنها عورة سوى الوجه واليدين وكذا لا بد من
 استقبال القبلة إلا في النافذة في السفر وفي المحاربة إذا اشتد القتال وفي الصلاة
 فروض وسنن فإن ترك شيئا من فروضها بطلت صلاته وإن ترك شيئا من سننها
 لا تبطل **(والمفروض)** هي النية وتكبيرة الاحرام والقيام وقراءة الفاتحة
 والركوع والرفع من الركوع والسجود والجلوس بين السجدين والطمأنينة في
 هذه الأربعة والجلوس في آخر الصلاة والتشهد فيه والصلاة على النبي صلى الله
 عليه وسلم والتسليم الأولى ونية الخروج من الصلاة على قول وترتيبها على الوجه
 المذكور وما عدا هذه الفروض فسنة ولا يجوز ترك الصلاة بعد المرض بل إذا
 عجز عن القيام صلى قاعدا وإن عجز عن القعود فعلى جنبه أو مستلقيا على قفاه
 على اختلاف فيه ولا يتركها مادام عقله ثابتا فقد ورد فيها أحاديث كثيرة
 خصوصاً في صلاة الجمعة فإن النبي صلى الله عليه وسلم شدد في أمرها و دعا على تاركها
 وتلخيص ما نقله الأئمة في ذلك أنه صلى الله عليه وسلم قال في الجمعة من تركها وله امام
 حائراً أو عادل استخفافاً بها أو جوداً لوجوبها ألا لا جمع الله شمله ولا برك له في أمره
 ألا الصلاة إلا لا زكاة له إلا لا صوم له إلا لا حج له إلا أن يتوب الله عليه

الركن الثالث من أركان الإسلام الزكاة

فمن جحد وجوبها فقد كفر ويجب على من وجبت عليه إخراجها من ماله وصرفها
 إلى مستحقها وقد بين الله سبحانه مصارف الزكاة في قوله تعالى **﴿انما الصدقات**
للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي
سبيل الله وابن السبيل فمن امتنع من إخراجها أخذها منه السلطان وصرفها إلى
أهل استحقاقها ولا تجب الزكاة إلا في نصاب كامل بعد حولان الحول ونصاب
الذهب عشرة ون مثقالاً ونصاب الفضة مائتا درهم وزكاتها خمسة دراهم وفيما
زاد فيها بحسابه وهو ربع العشر ويستحب إلا كثر من الصدقة تطوعاً فقد
قال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن تحت ظل صدقته يوم القيامة وقد وعد الله

تعالى على الصدقة ثوابا عظيما ﴿تنبيه﴾ من جملة الواجب من أنواع الزكاة
زكاة الفطر وهي صدقة عن النفس وتجب بغروب الشمس ليلة العيد على قول
ويجب اخراجها يوم العيد ويجوز تججيلها في جميع شهر رمضان وهي صاع من غالب
قوت البلد والصاع خمسة أرطال وثلاث بالبغدادى

﴿الركن الرابع صوم شهر رمضان﴾

والصوم فضله عظيم وقدره كبير وثوابه جسيم وهو عظيم ثوابه وفضيلته لا ترجع على
الصلاة بل أفضل عبادات البدن الصلاة وقد استقصينا القول في ذلك في المصنف
الموسوم بتحصيل المرام في تفضيل الصلاة على الصيام والصوم ينقسم الى فرض
وتفل فأما الفرض فصوم رمضان ويثبت شهر رمضان بشهادة عدل واحد فان
غم كل شعبان ثلاثين يوما ويشترط في صحة صوم شهر رمضان وفي كل صوم
واجب كالقضاء والنذر تبييت بالنية من الليل وفي القضاء ينوى أنه يصوم غدا
فريضة رمضان ويجب الاحتراز عن المفطرات كالأكل والشرب والجماع
والاحتقان وما في معناها وليس الاكتمال والفصد والاحتجام من المفطرات
ولا ما يدخل المخلق عن غير قصد كغبار الطريق والذباب ولا اذا أكل أو شرب ناسيا
ويستحب أن يحل الفطر اذا غربت الشمس وأن يفطر على تمر أو ماء وأن ينزه
صومه عن كل ما ورد النهى عنه من الغيبة والشتم والاذى وأن يقول عند الافطار
اللهم لك صمت وعلى رزقك أفطرت فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
ذلك ويحتمد في كثرة فعل الخيرات والصدقات في رمضان وأن يفطر الصائمين على
طعامه فقد ورد في هذه الأسباب كلها أخبار وآثار وأما النفل فكل الأيام
سوى شهر رمضان والأيام المنهى عن صومها محل لصوم النفل وبعضها أشرف
من بعض ولا يشترط في صحته أن يكون بنية من الليل والأيام التي لها فضيلة
الاختصاص بصيامها نفلا يوم عرفة ويوم عاشوراء ومن شوال ستة أيام بعد
العيد لوداع رمضان

﴿الركن الخامس الحج﴾

وهو من جملة القواعد الإسلامية ولوجوبه وأحكامه أسباب وشروط ولم يمكن
من مقاصد هذا الكتاب لم نتعرض لشرحها * فهذا تلخيص ما دعت الحكمة
الداعية الى تأليف هذا الكتاب الى بيان ما لا بد من ذكره في ذلك مما به تحرر
مارمنا به انه في باب العقل ولو ازمه

﴿الباب الثاني في مدح الصبر والتثبت وضم الجلال والتسرع﴾

قد مدح الله تعالى الصبر في كتابه العزيز في مواطن كثيرة وأمر به وجعل أكثر
الخبرات مضافاً إلى الصبر وأثنى على فاعله وأخبر أنه سبحانه وتعالى معه وحث على
التثبت في الأشياء ومجانبة الاستعجال فيها فمن ذلك قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا
استعينوا بالصبر وقوله إن الله مع الصابرين وقوله يا أيها الذين آمنوا اصبروا
وصابروا وقوله منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وقوله وتمت كلمة ربك الحسنى
على بني إسرائيل بما صبروا وقوله أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا وعلى
الحقيقة فقد ذكر الله الصبر في كتابه في نيف وسبعين موضعاً وأمر نبيه صلى الله
عليه وسلم به فقال فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل ولا تستعجل وقوله تعالى
يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا وفيها قراءتان من التبيين
والتثبت وكذلك قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا كل
هذه الآيات مع اختلاف مواضعها وألفاظها مشتركة في الأمر بالصبر والتثبت
وترك الاستعجال وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك أخبار كثيرة كقوله
عليه السلام النصر في الصبر وقوله صلى الله عليه وسلم بالصبر يتوقع الفرج
وقوله الاناثة من الله والعجلة من الشيطان وقال صلى الله عليه وسلم لا تشجع عبد
القيس إن فيك لحنتين يحبهما الله الحلم والاناثة ونقل عن المسيح عيسى ابن مريم
عليه السلام أنه قال للحواريين ما معناه أنكم لا تدركون ما تحبون إلا بصبركم
على ما تكرهون واعلم أن الصبر محمود والعاقبة بثمر النجح ويورث المقصود ويكبت
العدو ويغيظ الحسود ويقضي لصاحبه بالسيادة ويكسوه فضيلة الحزم ويدفع
عنه نقیصة الحرمان فمن هداه الله بنور توفيقه ألهمه الصبر في مواطن طلباته
والتثبت في حركاته وسكناته وكثيراً ما أدرك الصابر مرامه أو كاد وفات المستعجل
غرضه أو كاد ولهذا قال أمير المؤمنين المأمون وقد ذكر عنده بعض عظماء دولته
فقال نعم من ذكرتم لولا عجلة فيه وقال الأشعث بن قيس دخلت على أمير المؤمنين
علي بن أبي طالب كرم الله وجهه فوجدته قد أثر فيه صبره على العبادة الشديدة ليلاً
ونهاراً فقلت يا أمير المؤمنين إلى كم تصبر على مكابدة هذه الشدة فإزادني على
أن قال

اصبر على مفضض الإلاج في السحر * وفي الرواح على الطاعات في التكر

افى رأيت وفى الايام تجربة * للصبر عاقبة مجودة الاثر
وقل من جد فى شئ يؤمله * فاستشعر الصبر الا فاز بالظفر
ففظمته آمنه وألزمت نفسى بالصبر فى الامور فوجدت بركة ذلك وحسن أثره
(لطيفة عن فوائد الصبر)

وتقل عن محمد بن الحسين رحمه الله قال كنت معتقلا بالكوفة فخرجت يوما
من السجن مع بعض الرجال وقد زادهمى وكادت ترهق نفسى وضائق على
الارض بما رجيت واذا برجل عليه بزة زنة وله هيئة حسنة خشنة على وجهه أثر
العبادة فوقف على ورأى ما أنا عليه من الكآبة فقال ما حالك فأخبرته القصة
فقال الصبر الصبر فقد روى عن المصطفى صلى الله عليه وسلم أنه قال الصبر ستر
المكروب وعون على الخطوب وروى عن ابن عمه على أنه قال الصبر مطية لا تدبر
وسيف لا يكل وأنا أقول

ما أحسن الصبر فى الدنيا وأجله * عند الاله وأنجاه من الجزع
من شد بالصبر كفا عند مؤلة * ألوت يداه بحبل غير منقطع
فقلت له بالله عليك زدنى فقد وجدت بك راحة فقال ما يحضر فى شئ عن النبى
صلى الله عليه وسلم ولكن قال ابراهيم بن أدهم رضى الله عنه من أراد الفوز
فليجر مع الزمان فى ميدانه ويا صبر على حدثانه وليكن الدهر مستسلا ولما أصابه
منه مسلان الدهر لا يعتذر الى أحد من الناس والطيش تقص والصبر عزم
ثم قال وهو منصرف

أما الذى لا يعلم الغيب غيره * ومن ليس فى كل الامور له كفو
لئن كان بدو الصبر مرآ مذاقه * لقبى بحتى من بعده الثمر المحلو
ثم ذهب فسألت عنه فوجدت أحدا يعرفه ولا رآه أحد قبل ذلك فى الكوفة
ثم أخرجت من الحبس وقد حصل لى سرور عظيم بما سمعته منه وانتفعت به ووقع
فى نفسى انه بعض الابدال الساتحين قيسته الله تعالى لى يوقظنى ويؤدبني *
وبما يحمل النفوس على استعذاب شراب الصبر ويسهل لذوى البصائر سلوك
طريقه الوعر افضاؤه بعدم كابد العسر الى سعة اليسر فانه كلما أحقق
مطلب صابر ولا انقلب الا وهو بما يحاوله أسعد ظافر
(نادرة) ولقد قرع أبواب مسامع الاستفتاح ما يشهد لتدريج الصبر بالفوز

والنجاح وهو مارواه أبو العباس أحمد بن حماد الكاتب بطريقه عن أبي محمد المرمي
قال قصدت أبا الجيش خارويه ابن أحمد بمصر ممتداً حاله فأقت بسابه زماناً لا أصل
اليه فرئى لي كل من عرف حالي وأرشدت الي كثر المغني فصرت اليه وسألته
أن يشفع لي فتمال ما جرت العادة أني أكله في أحد ولكن ان قدرت أن تعمل
شعراً أغني به بحضرة فان سألني عن قائله عرفته من حالك ما يكون فيه عائدة
صلاح عليك فعملت شعراً على البديهة وهو

هم علموني البكالاذقت فقد هم * ياليتهم علموني كيف أبتسم
كمت جههم صونا وتسكرمة * فادري غيرا ضماري بلي وهم

فصاغ اهما الحنا وغني به فهما ثم قال من سعادتك أنهما مطربان فمكن بالباب
ولازمه الى أن أجد الفرصة في أمرك فأقت بيباب أبي الجيش أيا ما وضاقت صدرى
من مخالطة النفاطين ورجالة النوبة * ثم ورد الى كتاب الجوز تذكريه ما لحقها
من الضرورة ببعدي وما هي عليه ومن يليها من الفاقة والضر فتأدى سرى
بالوقوف على الكتاب ولحقني هم وغم وسهو فأنسيت المديح الذي عملته في أبي
الجيش في البيت الذي كنت آوى اليه وترنمت بأبيات من الشعر في معنى ما ورد به
كتاب الجوز وقضيت النهار في شوارع مصر فلما هجم الليل ضعفت نفسي عن
المصير الى دار أبي الجيش وشئت من كثرة التردد وهممت بالعود فقلت أصبر
لعل الصبر يعقب فرجاً فقويت نفسي وراجعت فكري ودخلت دهليزا
من دها الزداده وبتيت أ كثر ليلتي أردد فكري في وجوه المطالب وفيما أنا فيه
من عظيم التحير في أمرى وأمر الجوز بما ذكرته في الكتاب اذ خرج حاجب من
جبابه وبين يديه فراش يحمل شمعة والفراش ينادي أين المرمي فقلت ها أنا ذا
فقال أجب الأمير فنهضت وأنا آكل يدي ندماً على تركي القصيدة ثم دخلت الى
حضرة فاذا هو جالس في صدر المجلس وبين يديه شمع معبر موكي والخادم
محدقون به فلما رأي قال هات يا مرمي فقبلت الارض وقلت أيها الأمير ان عظيم
ما أنا فيه أنساني ما عملته من المدح في الموضع الذي كنت فيه غير أني مترنم
بأبيات في معنى ما ورد به كتاب أمة مولانا الأمير والذي فتمال هات ما حضر
فأنشدت

كبت تسأل الاياب وتوضيبي بتجمله أشد وصيه

وأشتكت علة الفقدى وقالت * صرا ليئا ولو بغير هديه
قد لبسنا ثوب التصبر من بعدك حتى لم يبق منه بقيه
أتشاغلت أم ملكك بمصر * بضعة غضة الشباب طرية
فجعلت الجواب مهلا فاني * عن قليل آتيك بالامنية
بالوف تروق عينك صفر * من خارية ومن أحمره

قال فلما سمعها بكى وقال والله ليصدقن ما وعدتها به وليصدقن ظنهابك ثم أسر
الى خادم من خدمه شيئا لم أعلمه فضى الخادم ومكث غير بعيد ثم أقبل وهو يحمل
منديلًا ثقيلًا فقال أبو الجديش تسلم يا مريمي الالوف التي وعدت بحوزك الوالد
بها فأخذتها وهي ثلاثة آلاف دينار ثم أمر الخادم بشئ فضى ورجع فجلا فقال
ان مولانا أمرك بجارية من جواريه فقيلت الارض فقال يا مريمي أردنا ان نحقق
ما ظنت العجوز فدعوت له وأخذت ثلاثة آلاف دينار وجارية بجميع حلها
وثيابها ورحلها وخادمها وثلاثة آلاف درهم نفقة الطريق وانصرفت الى
أهلها فإمرًا كانت مكابدة للصبر وما أحلى ما كانت عاقبته فلما وصلت الى
أهلها نمت تلك الليلة فيينا أنا نائم واذا بك نير المغنى قد دخل على فقمت اليه وقلت
وجهه وقلت له يا أخى جزاك الله عنى وعن أهل خير فقال لي يا أبا محمد كيف
رأيت ثمر الصبر في آخر الامر عليك في أمورك كلها به فانه لا يخفق معه مسعى
ولا ينجيب لك أمل واعتبر قول الشاعر

ان الامور اذا استدت مسالكها * فالصبر يفتح منها كل ما ارتجى
أخلق بذى الصبر أن يحظى بحاجته * ومدمن قرع الابواب أن يلجأ
لاتأيسن وان طالت مطالته * اذا استعنت بصبر أن ترى فرجا

ثم انصرف فاستيقظت فلم تزل وصيته والايات نصب عيني فالصبر لا يحتمله الامن
رجا بالصبر حصول ما يتوقعه أو خاف ان لم يصبر من فوات نتائجه كما نقل
أن رجلا كان يضرب بالسياط ويتجلد جادا بليغا ولا يتكلم ويصبر ولا يتأوه
وقف عليه بعض مشايخ الطريقة فقال له في ذلك أما يؤلمك هذا الضرب الشديد
فقال بلى فقال لم لا تصيح فقال ان في القوم الذين وقفوا على صديقالى يعتقد في
الشجاعة والجلادة وهو يرقبني بعينه فأخشى ان صحت أن يذهب ما وجهى عنده
يسوء ظنه بي فأنا أصبر على شدة الضرب وأحتمله لاجل ذلك

(تفيسة في أضرار العجز)

ومما يعضد ذلك مما حكاه الامام القشيري رضي الله عنه في كتاب التخيير عن عمرو بن عثمان الزاهد أنه قال كان في أصحابي رجل فقير طال به المرض مدة وهو يصبر ولا يتكلم فدخلت عليه أعوده فقال لي يا سيدي معك من يقول شيئا فقلت نعم ثم أشرت الى واحد من أصحابي حسن الصوت والانشاد فقلت له قل فأنشد

مالي مرضت فلم يعدني عائد * منكم ومرض عبيدكم فأعود
وأشد من مرضي على صدوركم * فصدود من أهوى على شديد

فطرب الفتى ولم يزل يستعيد من المثلث وأخذوا وجد فصاح ورفع طرفه الى السماء وقالوا الهى علمت صبرى على ما قضيت وصدق في صبرى والا ن فنى الصبر وطالت المدة وطلبت النفس الخروج مع شيخى وأصحابي الى موطن عبادتك فأزل عني المرض وأعد لي عافيتي قال الشيخ فقام الفتى وخرج معنا الى السباحة كانهما كان مريضا فقلت لأصحابي انظروا الى حسن عاقبة الصبر وحلاوة ثمرته ومن لم يصبر في موطن الصبر لا بد أن يجد ندامة كما نقل عن أبي الحسن العلوي الهمداني قال كنت تلميذا للشيخ جعفر بن نصير رضي الله عنه فقال لي يوما يا أبا الحسن اني قد حصل عندي خاطر أريد أن أقعد في مراقبة قلبي ومحاسبة نفسي ثلاثة أيام ولياليهن فتصبر معي قلت كرامة فقعده وقعدت معه يومين فلما كان آخر النهار جاء ولدي وقال لي قد اشترينا طيرا سمينا وقد عملناه في التنور وتحتته جودابة فتقوم نجيء الى البيت لاجل ذلك فقميت معه فقال لي الشيخ الى أين فقلت له ان ولدي قد طلبني لحالة عرضت ما يمكنني أن أصبر عنها ثم تركته ولم أصبر معه وأتيت البيت وبث عند أهلي وقلبي متعلق بما في التنور فلما كان بكرة أخرج الطير من التنور فوضع بين يدي وباب الدار مفتوح فدخل كلب وساب الطير وعدا فعدت التجارية خلفه فعثرت بالجودابة فبذته من القدر فقميت بسرعة لا تناول القدر قبل أن ينصب جميع ما فيها فاخرقت يدي وندمت على ما فعلت فعدت الى الشيخ أبي جعفر فلما رأيته قال انظر عاقبة من لم يصبر كيف يسلب عليه كلب يؤذيه ونار تحرق يده وانها لا هون عليه من نار الاخرة وفي هذه الواقعة تنبيه على كرامة هذا الشيخ الصالح وكفى بهاد ليل على تطرق الندم الى من لم يصبر

ولقد أحسن القائل

على قدر فضل المرء تأتي خطوبه * ويحمد منه الصبر فيما يصديه
فن قل فيما يتقيه اصطباره * لقد قل مما يرتجيه نصيه
(تذكره نافعة * وتبصرة جامعة)

قبل ان رياضة النفس بنور العقل تورث التنزه في رياض عاقبة الصبر فن تقو من
شراها جرعة أنالته في الدنيا علو القدر وفي الآخرة مرجو الاجر وقد جرت
أدوار الاقدار بما يسجل عندناكم التجربة حقيقة هذا الامر * كان يوسف
الصديق صلى الله عليه وعلى آبائه لما صبر ارتقى الى معارج العلا ومدارج الآلاء
ووصل الى جل الممالك الفاتحة وظلل الارائك بالآخرة في أشرف مرتقى حتى
قيل له لما استدتت مرامى أمره واشتدت نواحي أزره وامتدت في النواحي
والاقطار مؤيدات ذكره وارتدت الاكرة بالمساحي من الجهات الى عمارة ريف
مصره بم نلت الملك ودانت لك الامور وذات لديك العظماء وخضعت لامرك
الفراغة وأطاعك من عصى على سواك فقال ما معناه نلت ذلك بصبري على
غيابة الحب وضيق السجين وفراق الالف والبعد عن الوطن
(هداية واضحة * وبداية صالحة)

الصبر وان أمرت موارد فستحلو مصادره وان قصرت بواذره فستعلو أواخره
وكم من صابر أدرك غاية مأمولة وبلغ بصبره نهاية سؤله ومن نظرسر قوله تعالى حيث
أمرني به صلى الله عليه وسلم بتو له فاصبر كما صبر أولي العزم من الرسل ولا تستعجل
وقف بصفاء بصيرته وضياء معرفته على ما في الصبر من موفور الفضل الوافي الوافر
وما يحصل به من نور العقل الزاهي الزاهر ولقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لعائشة رضي الله عنها يا عائشة ان الله تعالى لم يرض من أولي العزم من الرسل
الا بالصبر ولم يرض الا أن كلفني ما كلفهم فقال عز وجل فاصبر كما صبر أولو العزم
من الرسل واني والله لا صبرن كما صبروا قالني صلى الله عليه وسلم لما صبر كما أمر
أسفر وجهه صبره عن ظفره ونصره وكذلك أولئك الرسل صلوات الله عليهم أجمعين
الذين هم أولو العزم لما صبروا وظفروا وانتصروا * وقد اختلف أهل العلم فيهم على
أقوال كثيرة لا حاجة الى ذكرها كلها فانما أحسنها ما قاله ابن عباس رضي الله
عنه وقاله قتادة هم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام وقال مقاتل

رضي الله عنه هم ستة نوح وإبراهيم وإسماعيل ويعقوب ويوسف وأيوب صلى الله
عليهم وبيان ما صبروا عليه حتى سماهم الله بسببه أولى العزم

(قصة عن صبر نوح)

(أما نوح صلى الله عليه وسلم) قال ابن عباس رضي الله عنه كان يضرب ثم يلف
في لبد ويلقي في بيته يرون أنه قد مات ثم يخرج إلى قومه فيدعوهم إلى الله هكذا
حتى إذا يش من إيمانهم جاءه رجل كبير يتوكأ على عصا ومعه ابنه فقال لابنه
يا بني هذا الشيخ انظر إليه واعرفه لا يغرك فقال له ابنه يا أبت مكنتني من العصا
فأخذها من أيده فضرب بها نوحا عليه السلام وشج به رأسه فسالت الدماء على
وجهه فقال رب ترى ما يفعل في عبادك فإن يكن لك فيهم حاجة فاهداهم والا
فصبرني إلى أن تحكم فأوحى الله تعالى إليه أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن فلا
تبتسبم بما كانوا يفعلون واصنع الفلك قال يا رب وما الفلك قال بيت من الخشب
يجري على وجه الماء أنجي فيه أهل طاعتي وأغرق أهل معصيتي قال يا رب وأين
الماء قال اني على ما أشاء قد ير قال يا رب وأين الخشب قال أغرس الشجر فغرس
الساج عشرين سنة وكف عن دعايتهم وكفوا عن ضربه إلا أنهم يستهزئون به فلما
أدرك الشجر أمره ربه فقطعها وجففها فقال يا رب كيف أتخذ هذا البيت قال
اجعله على ثلاث صور وبعث الله سبحانه وتعالى إليه جبريل يعلمه وأوحى إليه أن عمل
السفينة فقد اشتد غضبي على من عصاني فلما انجزت السفينة جاء أمر الله تعالى
بانتصار نوح ونجاة أهلاك قومه وعذابهم إلا من آمن آمن معه وفار التور وظهر
الماء على وجه الأرض وقذفت السماء بأمطار كأفواه القرب حتى عظم الماء
فصارت أمواجه كالجبال وعلا فوق أعلى جبل في الأرض أربعين ذراعا
واتقم الله سبحانه من الكافرين ونصر نبيه نوحا عليه السلام بصبره وجعله الأب
الثاني للبشر وفي تمام قصته كلام منبسط لاهل التفسير ليس هذا الكتاب
موضع بسطه فهذه زبدة صبر نوح وانتصاره

(قصة عن صبر إبراهيم)

(وأما إبراهيم صلى الله عليه وسلم) فإنه لما كسر أصنام قومه التي كانوا يعبدونها
لم يروا في قتله ونصرة آلهتهم أبلغ من إحراقه فأخذوه وخبسوه بيوت ثم بنوا
حيرا كالحوش طول جداره ستون ذراعا إلى سفح جبل عال ونادى منادى ملكهم

احتطبوا لآحراق إبراهيم ومن تخلف عن الاحتطاب أحرق فلم يتخلف أحد منهم
وفعلوا ذلك أربعين يوماً ليلاً ونهاراً حتى كاد الحطب يساوى رؤس الجدران
وسدوا أبواب ذلك الحيز وقذفوا فيه النار فارتفع لهبها حتى كان الطائر لير بها
فيحترق من شدة حرها ثم بنوا بنياناً شامخاً وبنوا فوقه منجنيقاً ثم رفعوا إبراهيم صلى
الله عليه وسلم على رأس البنيان فرفع إبراهيم طرفه إلى السماء ودعا الله تعالى
وقال حسبي الله ونعم الوكيل وقيل كان عمره يومئذ ستة وعشرين سنة فنزل إليه
جبريل عليه السلام فقال يا إبراهيم ألك حاجة فقال أما إليك فلا فقال جبريل
فسل ربك فقال حسبي من سؤالي علمه بحالي فقال الله تعالى يا ناركوني برداً وسلاماً
على إبراهيم فلما قذفوه فيها نزل معه جبريل فأجلسه على الأرض وأخرج له عين
ماء عذب * قال كعب ما أحرقت النار من إبراهيم غير كافه وأقام في ذلك الموضع
سبعة أيام وقيل أكثر من ذلك ونجاه الله ثم أهلك ثم ردد وقومه بأخس الأشياء
وانتقم منهم وظفر إبراهيم صلوات الله عليهم فهذه ثمرة صبره على مثل هذه الحالة
العظمى فلم يجزع منها وفوض أمره إلى الله وتوكل عليه ووثق به ثم جاءت قصة ذبح
ولده وأمره الله تعالى به فتعابل أمره بالامتثال وسارع إلى ذبحه من غير إهمال
ولا إهمال وقصته مشهورة وتفاصيل القصة في كتب التفسير مسطورة فلما ظهر
صدقه ورضاه ومبادرته إلى طاعة ولأه وصبره على ما قدره وقضاه عارضه عن
ذبح ولده وفداه واتخذ له ذليلاً من بين خلقه واجتباها

(قصة عن صبر اسحاق)

(وأما اسحاق عليه السلام) فإنه لما صبر على بلية الذبح وتلخيصها أن الله تعالى
لما ابتلى إبراهيم وأمره بذبح ولده قال لولده اسحاق اني أريد أن أقرب قرباناً فقم
فأخذ ولده والسكين والحبل وانطلق فلما دخل بين الجبال قال له يا أبت أين
قربانك قال إن الله تعالى قد أمرني بذبحك قال يا أبت أفعل ما تؤمر ستجدني إن شاء
الله من الصابرين يا أبت أشدد رباطي حتى لا أضطرب واجمع ثيابك حتى لا يصل
إليها رشاش دمي فتراهم أمي فيستدخونها وأسرع في أمر السكين على حلق لي يكون
أهون للموت علي وإذا أتيت أمي فاقرا عليها السلام مني فأقبل إبراهيم صلى الله
عليه وسلم يتقبله ويبكي ويقول نعم العون أنت يا بني على أمر الله تعالى * قال
بجاءهم أم السكين ولم تقطع قال اطعن بها طعننا قال السدي جعل الله خلقه

كصيفة من نحاس لا يعمل فيه السكين شيئاً فلما ظهر منهما صدق التسليم نودي
هذا فداء ابنك يا ابراهيم فأنا جبريل صلى الله عليه وسلم ومعه كبش أملح فأخذه
وأطلق ولده وذبح الكبش فلاجرم حصل لاسحاق ما حصل ببركة هذا الصبر على
هذا البلاء المبين أن جعله الله تعالى نبياً وبشر ابراهيم بذلك فقال عز وجل
وبشرناه بإسحاق نبياً من الصالحين

(قصة عن صبر يعقوب)

(وأما يعقوب عليه السلام) فإنه لما ابتلى بفقد ولده وذهاب بصره واشتداد
خزنه قال فصبر جميل وكذا يوسف عليه السلام لما ابتلاه الله تعالى بالقائه في ظلمة
الجب وبيعه كإياع العبيد وفراقه لآبيه وادخاله السجن وحبسه فيه بضع سنين
وأنه تلقى ذلك كله بصبر وقبوله فلاجرم أورثهم صبرهما جمع شملهما واتساع
القدرة بالملك في الدنيا مع ملك النبوة في الآخرة

(قصة عن صبر أيوب)

(وأما أيوب عليه السلام) فإنه ابتلاه الله تعالى بهلاك أهله وأمواله وتتابع
المرض والزمن والسقم حتى أفضى أمره إلى ما تضعف القوى البشرية عن حمله ونذكر
شيئاً مختصراً من ذلك وهو أن ملكاً من ملوك بني إسرائيل كان يظلم الناس
فكلمه في الظلم جماعة من الأنبياء وسكت عنه أيوب عليه السلام لأجل خيل
كانت لأيوب في مملكته فأوحى الله تعالى إلى أيوب تركت كلاماً لأجل خيلك
لا طيلن بلاك فقال إبليس لعنه الله يا رب سلطني على أولاده وماله فسلطه فبث
إبليس مردته من الشياطين فبعث بعضهم إلى دوابه ورعاته فأحتملوا جيعاً
فقدفوها في البحر وبعث بعضهم إلى زرعهم وجنانه فأحرقوها وبعث بعضهم إلى
منازل أيوب وفيها أولاده وكانوا ثلاثة عشر ولداً وخدمته وأهله فزلزلوها فهاكوا
ثم جاء إبليس إلى أيوب وهو يصلي وتمثل له في صورة قيم من غلماناه فقال يا أيوب
انت تصلي ودوابك ورعاتك قد هبت عليهم ريح عظيمة وقد فت الجميع في البحر
واخربت زروعك وانهدمت منازلك على أولادك فهلاك الجميع ما هذه الصلاة
فالتفت إليه وقال الحمد لله الذي رزقني ذلك كله ثم قبله مني وقام إلى صلاته فرجع
إبليس خائباً فقال يا رب سلطني على جسده فسلطه فنقخ في إبهام رجله فانتفخت
ولا زال يسقط لحمه من شدة البلاء إلى أن بان من مفاوئه وهو مع ذلك كله صابر

محتسب مفوض أمره إلى الله وكان الناس قد هجروه واستقذروه وألقوه خارج
البيوت من تنريحه وكانت زوجته بنت افرائيم بن يوسف الصديق عليه السلام
قد سلمت فتزدأله تفتقده فجاءها إبليس يوما في صورة شيخ ومعه سحابة وقال لها
ليذبح أيوب هذه السحابة باسمي وقبيري فجاءته فأخبرته فقال لها إن شغاني الله
لا جلد لك مائة جلدة تأمريني أن أذبح لغير الله وطرد بها عنه فذهبت عنه فبقى
ليس له من يقوم به فلما رأى أنه لا طعام له ولا شراب ولا أحد من الناس خرسا جدا
وقال الهى منى الضر وأنت أرحم الراحمين فلما علم الله تعالى منه ثباته على هذه
البلوى طول هذه المدة وهى على ما قيل ثمانية عشر سنة وقيل غير ذلك وأنه تلقى
جميع ذلك بالقبول وما شك إلى مخلوق ما نزل به عاذتعالى بالطفافه عليه فقال عز وجل
فسكتننا ما به من ضر وآتيناه أهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا وأفاض عليه
من نعمه ما أنساه به بلوى نقمه ومنحه من أقسام كرمه أن أفتاه في يمينه لتعالة قسمه
وجمع له بين فتياه ومدحه في نص الكتاب فقال تعالى وخذ بيدك ضغثا فاضرب
به ولا تحنت أنا ووجدناه صابرا نعم العبد أنه أواب فلولا يكن الصبر من أعلى المراتب
وأسمى المواهب لما أمر الله تعالى به رساله ذوى الحزم وسماهم بسبب صبرهم
أولى العزم وفتح لهم بصبرهم أبواب مرادهم ومسؤولهم ومنحهم من لدنه خاية حرامهم
ومأمولهم فما السعد من اهتدى بهداهم واقتدى بهم وإن قصر عن مداهم

(إشارة مستعذبة المجاني * وعبرة مستغربة الماعاني)

قيل العسر يعقبه اليسر والشدة يعقبها الرخاء والتعب يعقبه الراحة والضيق
يعقبه السعة والصبر يعقبه الفرج وعند تنهاى الأمر تنزل الرحمة فالوقوف
من رزق صبرا واجرا والشق من ساق إليه القدر خرا ووزرا

(نادرة) وعما شنف السمع من حجج هذه الإشارة واتحف النفع في نهج هذه العبارة
ماروى عن الحسن البصرى رضى الله عنه قال كنت بواسط فرأيت رجلا كأنه قد
نبش من قبر فقلت ما دهك يا هذا فقال اكنتم على أمرى حبسنى الحجاج منذ ثلاث
سنين فى أضيق حال وأسوء عيش وأقبح مكان وأنا مع ذلك كله صابرا لا اتكلم فلما
كان بالأمس أخرج جماعة كانوا معى فضربت رقابهم وتحدث بعض أعوان السجن
أن غدا يضرب عنق فأخذنى خن شديد وبكاء مفرط وأجرى الله تعالى على لساني
فقلت اللهم اشتد الضر وتقد الصبر وأنت المستعان ثم ذهب من الليل أكثره

فأخذتني غشية وأنا بين النائم واليقظان إذ أتاني آت فقال لي قم وصل ركعتين
وقل مثل ما أقول يا من لا يشغله شيء عن شيء يا من أحاط علمه بمساوراً وبراً أنت
عالم بخصيات غيوب الأمور ومحصى وساوس الصدور وأنت بالمتنظر الأعلى
وعلمك محيط بالميزان الأدنى تعاليت علواً كبيراً يا من نيت اغثنى وفك أسرى
واكشف ضرتي فتدفع نصري ففقت وتوضأت في الحال وصليت وتلوت ما سمعته
منه ولم يخطر على منة كلمة واحدة فاستم القول حتى سقط القيد من رجلي وتطرت
فاذا أبواب السجود قد تفتحت ففقت ونجيت ولم يعارضني أحد فأنا والله طابق
الرجح وأعقبني الله بصبري فربما وجعل لي من ذلك الضيق مخرجاً ثم ودعني
وانطلق يقصد الحجاز

﴿خاتمة هذا الباب * في الفقر الموضوعة * والدرر المسموعة﴾

(منها) من صبر على ما يكره ولم يجزع كببت عدوه وسرّ صديقه (ومنها) من
صبر على عدوه إلى أن تلوح له الفرصة عليه أمكن نفسه من الانتقام واستأصل
شافته وقطع دابته (ومنها) من استعجل في أمر يحاوله كان جديراً أن ناله
أن لا يدوم له فإن الخلل يلازم العجل (ومنها) يجب على الملك أن لا يعجل في الانتقام
من سعى به إليه حتى يكشف عن أغراض السعاة وما جملهم على السعاية فرب عدو
يضع زوراً ويلقيه إلى من يوقعه في مسامع الملك ليلسطه على المكذوب عليه
(ومنها) الصبر والتثبت حسن وهو في الملوك أحسن والسرعة والاستعجال
في الانتقام قبيح وهو من الملوك أقبح لاسيما إذا كان في أمر لا يمكن تداركه (ومنها)
كم من صبر أفضى بصاحبه إلى جذل وسرور وكما استعجال أشرف بصاحبه على
هم وندامة وعنوان ذلك أن الصابر يتوقع خيراً والمستعجل يتوقع زللاً

﴿الباب الثالث * في صفة الشكر ومدحه * وذم الكفران وقبحه﴾

لما كان الشكر عظيم الموضع وافر الخطر وفي المسكنة موجبا للزيادة في النعمة
المذكورة أمر الله تعالى في كتابه العزيز بشكره وقرنه بذكره فقال عز من قائل
اذكروني أذكركم وأئن كفرتم أن عذابي لشديد وقال الله تعالى ما يفعل الله
بعذابكم إن شكرتم وآمنتم وقال تعالى وسنجزي الشاكرين وروى عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه لما قام في الصلاة حتى تورمت قدماه قيل له إن الله
عز وجل قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال أفلا أكون عبداً شكوراً *

والشكر المتعارف بين الناس هو اظهار النعمة والتحدث بها وبسط اللسان
 بالحمدة والتعظيم للنعم بها والتنويه بذكوره ورفع قدره وقد انعقد الاجماع على
 وجوب الشكر للنعم عقلا وشرعا وان من انعم الله عليه واحسن اليه ولم يمدح المنعم
 ويشكر المحسن تجدير أن يحكم عليه باثمه وخساسته وأن يسلب النعمة أو ينقطع
 عنه مددها ولقد أنصف بعض بني أمية وقد سئل بعد زوال ملكهم وانقراض
 سعادتهم وانقضاء دولتهم ما كان سبب هذا الخاتمة المحضف بكم والبلاء النازل
 عليكم فقال قلة شكرنا لله تعالى على ما أنعم به علينا واشتغالنا بالذتنا عن النظر
 في مصالحنا وتفويضنا أمورنا الى من لا دين له ولا أمانة عنده وظلم نوابنا لرعايانا
 وغفبتنا عنهم ففسدت علينا النيات واختلاف علينا الجند لقلة عطاياهم فاستدعاهم
 أعداؤنا فأجابوهم وأعانوهم علينا واستترت عنا الاخبار لغلة الانصار فأل
 أمرنا الى ما آل ومما يعم نفعه ويعظم في هذا المقام وقعه ويروق لذوى الافئدة
 المستيقظة سمعه ما قيل في حديث المحدث العرب عن بعض عظماء أهل المغرب
 حين تمت نعمته واتسعت بسطته وامتدت مدته ونفذت في دولة مخدومه كلمته

(غريبة) فقال له يوما بعض من له جراءة في سؤاله ومعرفة بقديم حاله واقلاله
 ما الذي أوصاك الى التقرب من الملك والتقلب في نواله وافضاله حتى ألحقك في
 احسانه اليك وانعامه عليك بخواص أهله وآله فقال ما معناه اعلم أنه لما أحل هذا
 الصقع في تلك السنة التي سمعت بها في عام القحط واضطرب الناس واشتدت الازمة
 وضاق الامر وكثر الجوع وقل المسعد واستوى في الشدة المقل والمكثرون نفذت
 ذخائر الاغنياء وسحبت المنية ذيل الهلاك على الضعفاء بقيت أنا وأهلي أياما
 في قهضة الجوع والحاجة والقلة فدعت الضرورة الى أن كتبت الى الملك وريقة
 لطيفة وكان ذاميل الى الفضل ورعاية لاهل العلم وبعثت بها اليه (وصورتها هذه)
 لقد عرضت فاقه أسقطت رداء الحياء عن منكب الحرية وأنطق لسان التعفف
 على خلاف العادة بالمسئلة وأحوجت أهل الصيانة الى تحمل ذل الابتذال وقد وقع
 في النفس أن في رافة الملك ما يكشف ضرا ويسترق حرا ويستوجب على الابد
 جدا وشكرا

فامن بما يقني ويقر دائما * جدا يدوم على مدى الايام

فلما وقف عليهم اوقعت منه بموقع فأرسل غلاما على يده ما دفع الحاجة وسد الحاجة

فكثبت على يد الغلام كلما كثيرا منشورا وأعقبته بهذين البيتين
شكرت نوالك كل قافية * تختال بين المدح والغزل
فلقد ملأت بما مننت به * كف الزجاء وناظر الامل

فلما وقف عليه أطربته وقال هذا الرجل أهل للاحسان اليه فانه اذا كان هذا
شكره للقليل من برتنا فكيف يكون اذا أتحفناه بانعامنا وألحفناه بخواصنا
فاستدعاني ونحسني بلطائفه وفعل بي ما هذا الذي رأيت به بعض أثره فبذلت
له ما في راسي وجهدي من مناصحة وحمد وشكر وخدمة وجد بر لمن شكر أن يشمله
المزيد ومن رعى الاحسان أن يبلغ فوق ما يريد فان رب العزة جلّت قدرته وتعالى
عظمته مع استغنائه عن العالمين ولا ينتفع بكثرة شكرهم ولا يضره زيادة كفرهم
قد بذل المزيد من شكر وأعد العذاب الشديد لمن كفر فقال سبحانه وتعالى لئن
شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابي لشديد ففاظنك بالانسان الذي
يستمله نشر الشكر والدعاء وبطريقه ذكرا الحمد والثناء وينفره بحود ما جاد به من
النعماء ويتأثر تأثرا يظهر على بشرته بهذه الاشياء وكأن الشكر اذا نطق به
المنعم عليه من العبيد والاتباع والامثال والاشياع يقضى لهم بزيادة الحباء
وادامة الاحسان على الا ناء فكذلك اذا رأى السيد أو المنعم بعض أصحابه وخدمه
وحاشيته وحشمه وقد أسرف في رخصه عن صبحه وأضاء زناد نبحه لقدحه جده على
حسن صنعه ومدحه بالقيام بما في جهده ووسع فانه بهذا القول اليسير يسترق
رقاب الاحرار ويتخذ من مناصحتهم اخلاصا في الاعلان والاسرار حتى يهون
عليهم في تحصيل مراده ركوب الشدائد والاعطار ويسهل عندهم مكابدة
الصعاب لنيل ماله من المقاصد والاطوار

(نادره) كما نقل عن المهلب بن أبي صفرة لما كان في قتال الازارقة
وكان معه من أهل العراق جم غفير وخلق كثير فركب يوما ومعه بنوه
فقال لابنه يزيد يا بني تقدم الى هذه الطائفة من الازارقة فاكفني
أمرها فأخذ يزيد جماعة وتقدم فلما اتقى الجمعان كان مع يزيد الحارث بن ربوع
من وجوه كندة فنكبي الحارث في الازارقة نكابة عظيمة وأبلى بلا حسنا والمهلب
واقف ينظر الى صنعهم ويتعجب من جلات الحارث وفعلاته دون الباقيين فلما جن
الليل وحجز بين الفريقين نزل المهلب فدخل عليه الحارث فلما رآه المهلب زاد

أكرامه وقال مثلك يا حارث من يسدي اليه المعروف و يستندب لدفع الكربة
ولقد بيضت وجه قومك وصدعت بجمعة بعثت وصدقت الخيلة فيك وأرضيت
ربك في دينه وأدبرك في نصرته قال الحارث فلما سمعت هذا القول والقلب قوى
حزني على القتال وهان علي القاء نفسي وعشيرتي في غمرات الموت بين يديه فلما
أصبح ركب ابنه يزيد وأصحابه فجمعت عشيرتي وأخذت عليهم مواعيق الموت
أو الظفر فلما التقى الجمعان هيجت عشيرتي وجملت بهم فلا والله ما كان الا هزيمة حتى
هزمناهم وأوقعنا السيف فيهم وغنمناهم والمهلب يتظر فلما أتينا بالغنمة قال لي
المهلب بك وبمشيرتك يا حارث كسرهم يزيد فقلت لأبيها الملك بك كسرهم
يزيد فقال لي كيف وأنا واقف لم أتحرك فقلت له ذاك الشكر منك بالامس لي
والكلام الذي هو عند ذوى الفطنة واللب أعلى قدرا من الملك هو الذي أوجب
ما رأيت * ولو لا خوف الاطالة لاملت من أمثال هذه الوقائع جلا واضربت عند
كل قضية منها لمن يتأملها مثلا ويكون من شواهد ما يدل على أن الشاكر
يشكره أكمل معرفة وأحسن عملا وما أحسن قول القائل

أوليتني نعمًا ملكت ببعضها * رقي فوافيت مدحتي في شكرها
فلا شكرنك ماجيت وان أمت * فأتشكرنك أعظمي في قبرها

(تذكرة وبصرة) كما ان شكر المنعم يستدر أخلاف الازدياد ويبيعت على امداده
بمعاودة الاسعاف والارقاد فكذلك كفران المنعم يعرض للزوال والنفاذ ويلبس
باحدها لباس سوء النعمة بين العباد وقد عياخص بالازدياد من شكر وحل
الانتقام من كفر وفي قضية مكة حرسها الله تعالى وحال أهلها عبرة لمن استبصر
وموعظة لمن تذكر وتذكرة لمن تدبر فان الله تعالى لما افاض على أهلها سوابغ
نعمه وجعلها بلدا آمنا وشرقه فوسمته بحرمه ومنعهم من لطائف رقبه فضلا ومنا
وأوسعهم غاية مرامهم غنى وأمنا فتعال في كتابه العزيز ولم تكن لهم نوما آمنا
يجي اليه ثمرات كل شيء رزقا من لدنا ثم بعث من بينهم محمدا عليه السلام رسولا من
أنفسهم فدعاهم الى الإيمان وتلا عليهم القرآن وأمرهم بالمعروف ونهاهم عن
المنكر وحرضهم على صلاة الرحم وحشهم على مكارم الاخلاق فكذبوه وكفروا به
الله التي أنعمها عليهم فسلط عليهم أنواع الانتقام وضرب بهم المثل لذوى الافهام
فقال سبحانه وتعالى وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها

رغدا من كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه فأخذهم العذاب وهم ظالمون وفي هذا تنبيه لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد * ومما نقل من الحكم المطربة والكلمات المأثورة عن ذوى التجربة أن من قابل النعمة عليه بكفرانها وجازى المحسن بالإساءة فقد استفتح باب سحق العزيز ذي الانتقام
 ﴿حكاية بليغة عن كفران النعمة﴾

ولقد بلغنى أن الخليفة المنصور أمير المؤمنين لما أحسن إلى عبد الجبار وولاه امرأته خراسان وناط بسيدته أزيمة أمرها وقوض إليه حكم قلعها وكثرها وأفاض عليه من نعمه ما شهدت به السنة نظم السير ونثرها فزين له الشيطان سوء عمله فصده عن سبيل شكرها وأغراه باتباع هواه فأرداه في مهواة كفرها فكذب صاحب خبر المنصور إليه بخبره بما شامه من برق عبد الجبار ولحجه من صفحات وجهه وسمعه من فوائد لسانه فضايق المنصور بذلك ذرعا وعظم لديه زقعا وأثار اضطرابه منه في وجه كيفية عمله نفعا وعلم أن الانتقام نازل بمن كفر النعمة وإن كان أشد قوة وأكثر جعاً فاستحضر في الحال إليه من هو موثوق بدينه من الكبراء ومرموق بعين الاضائة عند اشتباه الآراء ومنزه عن مواقف التهم بمتابعة الأهواء ومتطلع بنور البصيرة على معالجة معضل الادواء وقديما قبل من استضاء بنور الادلاء في ظلمات الخطوب هدى إلى الظفر بالمرغوب والمنجاة من المرهوب فلما أطلعهم الخليفة المنصور على طلع ما طواع به من كفران عبد الجبار لأحسانه وتغيره عما كان عليه من اتقياده للطاعة وانعانه وتسكره على من عنده من أنصار المنصور وأعوانه استشارهم في كيفية استدراجه إلى الحضرة بمصيره وإتيانه قبل أن يجاهر بخالفته وعصيانه فسامهم الأمن استنزل من سماء فهمه صيب صوابه وتلبيد فكره ورويته خبايا جعابه والخليفة مصغ إلى كلامهم لا يزد على أن يسمع ويرى ويعجم نهاية أفهامهم ليختار أسدّها في اصابة مقتل ما قد عرى فلما تثلوا كائن الأفكار ونرجوا من عهدة الامانة الواجبة على المستشار جدهم على نعمهم وأذن لهم في الانصراف وقد علق بقلبه مقال واحد منهم ويعرف أبي أيوب الجوزي فانه استصوب رأيه بدقيق فكره واستعذب قوله وتحقيق مشورته فاستحضره وحده وقد حسنت فيه موارد عقيدته فلما حضر استعاد منه مقاله وسأله عما كان ذكره في ذلك الوقت وقاله فقال له يا أمير المؤمنين

بادر الان بالكتاب الى عبد الجبار وأعلمه بانك تريد غزو الروم وقد استدعيت
الجنود من جهاتها وأمره ليوجه اليك جند خراسان وفارسانها ووجوهها فاذا خرجوا
منها وانفصلوا عنها سير من شئت الى عبد الجبار يحضره فباي قدر على الامتناع
وافعل به ما شئت ففعل المنصور ذلك وكتب الى عبد الجبار كتابا بتلك الصورة
فأجاب عبد الجبار عن كتابه بأن الترك قد جاشت وهي مجاورة لخراسان فان
فرقت الجنود وتوجهت العساكر منها الى حضرة أمير المؤمنين ذهبت خراسان
فلما وصل كتاب عبد الجبار بذلك استحضر المنصور أبا أيوب وألقى اليه كتاب عبد
الجبار وقرأه وعلم ما قصده فقال يا أمير المؤمنين الان أمكنك الله تعالى منه
اكتب الان اليه ان خراسان عندي أهم من غيرها وحيث قد ذكرت عن الترك
أنهم قد جاشوا فحفظ خراسان معين علينا وأنا موجه بالجنود اليك ليكونوا بخراسان
عندك لتستعين بهم على حفظها ثم تجهز أمير المؤمنين الجنود ويسيرها الى خراسان
فان بدامن عبد الجبار خلاف أخذوه بعنقه فكتب المنصور الكتاب وسيره فلما
وصل كتاب المنصور الى عبد الجبار حار فكره فكتب الى المنصور ان خراسان
لم تكن قط أسوء حالة منها في هذا العام وان دخلها الجنود هلك أهلها لضيق ما هم
عليه من غلاء السعر فلما أتى المنصور كتاب عبد الجبار وقرأه دفعه الى أبي أيوب
فقرأه وعلم مضمونه وقال يا أمير المؤمنين ان هذا رجل قد أبدى صفحة الخلف
وتقمص بآياس كفران النعمة فناخه ولا تؤخره فسير المنصور ولده محمد المهدي
وأصحابه العساكر وقدم لمحاربه حازم بن خزيمه فتوجه محمد المهدي بالعساكر فنزل
بنيسابور وتوجه حازم بن خزيمه الى عبد الجبار وهو يومئذ بمرو والرود فيبلغ ذلك
أهلها وعلموا كفران عبد الجبار لنعمة المنصور ومخالفته لهم فخاف منهم فهرب
واختفى فطلبوه حتى ظنروا به وأسروه وسلموه اليه فألبسه حازم مدرعة صوف
وأركبه على بعير وجعل وجهه الى ذنبه وسيره الى المنصور ومعه ولده وأصحابه فلما
وصل هو ولده وأصحابه المساعدون له على كفران النعمة وجحود الاحسان
والمجاهرة بالخيانة والطغيان صب المنصور عليهم أنواع العذاب والانتقام
ثم في آخر الامر أمر بقطع يدي عبد الجبار ورجليه وضرب عنقه واشبهار ذلك
ليردع كل من قابل النعمة بالكفران وجازى بالاساءة على الاحسان

(خاتمة) لهذا الباب في الحكم الحسن النازلة في جيد الزمان منزلة قلائد العتيان

(منها) اشكر لمن أنعم عليك وأنعم على من شكرك فانه لازوال للنعمة اذا شكرت ولا بقاء لها اذا كفرت (ومنها) شكرك من أولائك ما يستقل لك بيعته على ان يمنحك ما يستكثر في حق أمثالك (ومنها) من خطب النعمة بالشكر فكيفها بالدوام والعقل يرغب في الشكر ويبذل امكانه في اقتنائه ويراها أفضل ما يقتنيه من ذخائره (ومنها) من رفع عن الناس بترك برّه مؤونة شكره وأراحهم باهمالهم من تلاوة حمده فقد يشس من مكارم الاخلاق كما يشس الكفار من أصحاب القبور (ومنها) النعم رزق يديعه الشكر والشكر موهبة يهدي اليها العقل والعقل فطنة يوقظها التوفيق والتوفيق عناية ربانية منحها الله من يشاء من خلقه فمن زال توفيقه رقد عقله ومن رقد عقله فقدت موهبته ومن فقدت موهبته قل شكره ومن قل شكره حرم رزقه

﴿الباب الرابع في المشورة وبركتها﴾ * ودم تركها ومجانبتها
من شرف المشاورة وعموم نفعها وعلو درجاتها وعظم وقعها ان الله تعالى أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بهامع استغنائه عنها فقال عز من قائل وشاورهم في الامر وقال تعالى يمدح من وصفهم في كتابه العزيز بصفات حميدة لا يحوزها الا الموفقون والذين استجابوا لربه وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم يتفقون فجعل أمرهم شورى بينهم وكفى ذلك في فضيلة المشورة دايلا والى نهج فضلها سيلا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مواطن كثيرة لأصحابه أشروا علىّ وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحزم فقال ان تسترشد وقال صلى الله عليه وسلم ما خاب من استشار ولا ندم من استشار وقال عليه السلام ماشق عبد بمشورة ولا سعد من استغنى برأيه وفي التوراة من لم يستشر في أمره يندم وقال أبو هريرة رضي الله عنه ما رأيت أحدا أكثر استشارة لأصحابه من النبي صلى الله عليه وسلم وقد شاور أصحابه في قصص كثيرة وقضايا متعددة (منها) لما أراد مصالحة عيينة بن حصن والحارث بن عوف حين قصده الأحزاب يوم الخندق على أن يعطيهم ثلث ثمار المدينة ويرجعان عنه بمن معهم من غطفان فقال صلى الله عليه وسلم حتى أشاور السعديين سعد بن معاذ وسعد بن عباد وسعد بن قزارة فشاورهم فأشاروا أن لا يعطيهم شيئا فعمل بمشورتهم (ومنها) استشارته في أسارى بدر فأشار أبو بكر رضي الله عنه بالفداء وأشار عمر رضي الله

عنه بالقتل فعمل صلى الله عليه وسلم برأى أبي بكر (ومنها) لما نزل صلى الله عليه وسلم
بيدر بأدنى ماء هناك قال له الحجاب بن المنذر يا رسول الله أرايت هذا المنزل منزل
أنزلك الله تعالى ليس لنا عنه مية تقدم ولا متأخر أم هو الرأى والحرب والمكيدة
فقال صلى الله عليه وسلم بل هو الرأى والحرب والمكيدة فقال الحجاب فان هذا
ليس بمنزل فانهض يا رسول الله بالناس حتى تأتي أدنى منزل من القوم فننزل على
مائة ثم نغير ما وراءه من القاب والآبار ونعمل لك حوضا فملؤوه ماء ثم نقاتل القوم
فنشرب ولا يشربون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أشربت بالرأى ونهض
صلى الله عليه وسلم ومن معه وسار حتى أتى أدنى ماء من القوم فنزل عليه وعمل ما
أشار به الحجاب بن المنذر * وقال أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب رضي الله عنه في
المشورة سبع خصال استنباط الصواب واكتساب الرأى والتحصن من
السقطة وحزم الملامة ونجاة من الندامة والفلة القلوب واتباع الاثر وقال
لقمان لابنه يا بني اجعل عقل غيرك لك فيما تدعوك الحاجة الى فعله فقال ابنه
كيف اجعل عقل غيري لي قال تشاوره في أمرك وقال اذا استخار الرجل ربه
واستشار صفيه واجتهد رأيه فقد قضى ما عليه ويقضى الله في أمره ما يحب وقيل
للأحنف بن قيس يا أي شيء يكثر صوابك ويقل خطأك فيما تأتيه من الأمور
وتبشرك من الوقائع قال بالمشورة لذى التجارب ومخض زبدة الآراء

*(تهذيب واضح * وتنبية لايح*)

من واردات الحكم ومسندها عن كبار أساطين الحكمة وموردها وقد سئل
ما بال العاقل ذواللب مشورته على نفسه تقصر عن اصابة الصواب وادراك
المطلوب ومشورة غيره له تظفر بذلك فقال ان مشورة الانسان لنفسه ممزوجة
بالهوى ومشورة غيره له سالمة من ذلك ولا اصابة مع الهوى وقد يما قبل سبعة لا ينبغي
لذي لب أن يشاورهم جاهل وعدو وحسود ومراء وجبان وبخيل وذو هوى
فان الجاهل يضل والعبد ويريد الهلاك والحسود يمتنى زوال النعمة والمراءى
واقف مع رضا الناس والجبان من رأيه الهرب والبخيل حريص على جمع
المال فلا رأى له في غيره وذو الهوى أسير هواه فهو لا يقدر على مخالفته ومما
يقطع بصحة هذا المقال وصدقه ويطلع أنوار تحقيقه من مطالع أفقه أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ من الشح المطاع والهوى المتبع وكفى بكل واحد

منهما صار فاعن الحق المبين وواقف في وجه السنن المستبين

(إشارة عزيزة * وعبارة وجيزة)

لا بد في أهلية المشورة من صفاء فكر وضياء حسن وجودة فهم وقوة نفس وسبق
تجربة وصحة حدس والاطلاع على مختلفات الأمور ومفارقة قول الزور فإذا حصلت
هذه المزايأ أطلع الله بنور بصيرته على ما وراء الحجاب المستور فأصاب عند
مشورته أصدق فكره مواقع المقدور وحصل بالأهل بما أشار به خروج من
الظلمات إلى النور وشفاء لما في الصدور *

(حكاية عن فوائد المشورة)

ومما قرع المسامع وأطرب السامع من قضية الشعبي شاهد بأن المهتدي بنور
الإشارة مصيب لسواء السيل وكيف يضل من بين يديه من اتباع الشرع وضياء
العقل أوضح دليل وتلخيص القضية بعد إفراغها في قالب الاختصار وإبلاغها
مستحقها من البيان مع مجانبة الإفراط والاقتصار ما أورد معناه ذوو
الاستبصار من فضلاء الأمصار إن الشعبي رحمه الله لما قدم به على الحاج في الواقعة
التي أخذت فيها شبيعة علي بن طالب كرم الله وجهه وكل من مال اليهم حين
خرجوا عليه فظفر بهم فسفك وقتك وقتك وهتك واستباح المحظور وأرتكب
من النكال ما جاوز حد الانتقام وكان من يعتذر إليه في موافقتهم وليس منهم
يقبل عذره ويطلق سراحه قال الشعبي كان كاتب الحاج صديقا لي فقال
يا شعبي اعتذر إليه عساك تنجو من أذاه فحدثني نفسي بأن أختلق أعذارا
يقبلها فلما كان الليل طغت على أقوام لي على عقولهم اعتماد وفي رأيهم حسن
ظن فقلت لهم ما تشيرون فجد أبدأي الحاج في أول مجلسه فاتفقت أشارتهم
مع اختلاف عبارتهم على أن الصدق أولى ما فطقت به فاعتمده معه فلما أصبحت
ودخلت عليه سلمت عليه بالأمرة وقلت أصح الله الأمير أن الاعتذار بغير ما يعلم
الله أنه الحق لقبح عندهم من هودون مكانتك وإيم الله لا أقول في مقامى هذا إلا الحق
والصدق ولقد جهدنا وحوصنا فإنا كنا بالأقوياء الفجرة ولا بالأتقياء البررة
ولقد نصرك الله علينا وظفرك بنا فان سطوت فبذنوبنا وإن عفوت فبحلمك
والحجة لك علينا فضحك الحاج بعد تطو به وسكن بعد وثوبه وقال والله أنت
أحب إلينا قولا لصدقك بمن يدخل علينا وسيفه يقطر من دماءنا ويعتذر ويقول

ما فعلت ولا شهدت أنت آمن يا شعبي فقلت أيها الأمير اكتب بعمدك السهر واستشعرت الخوف وقطعت صالح الإخوان ولم أجذب بعمدك خلفا فقال صدقت فطب نفسا وابتسط أملا فخرجت من عنده وقد أمنت ببركة المشورة واستعمال الصدق وقد قيل ما عرض أحد عن قبول المشير إلا واستغشى لباس الندم على التقصير وقد يقال ما ضل من استخار ولازل من استشار

﴿مطلب في اضرار ترك المشورة﴾

وقد نقل ابن عباس رضي الله عنه قال لما قتل طلحة بن عبد الله رضي الله عنه وقد وقعت تلك الواقعة المشهورة خرج على رضي الله عنه راكبا بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم والبكراهة تبين من وجهه فقال رحم الله عبي العباس كأنما كان يطالع على الغيب من وراء ستر رقيق صدق والله ما نلت من هذا الأمر شيئا إلا بعد شر لا خير معه فقلت يا أمير المؤمنين لو قبلت مشورته لاسترحمت فقال وكان أمر الله قدرا مقدورا قال ابن عباس فسألني بعض أصحابه عن مشورة العباس فقلت قعد العباس وعلي رضي الله عنهما في أيام عثمان فقال لعلي يا ابن أخي كنت أشرت عليك بأشياء ولم تقبل مني فرأيت في عاقبتها ما كرهت وهانا الآن أشير عليك يا ابن أخي فإن قبلت والآنالك ما تكره كنت أشرت عليك لما اشتد مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تسأله إن كان الأمر فينا أعطاناه وإن كان في غيرنا أوصى بنا فقلت إن منعناه لم يعطنا أحد بعده ففتت تلك ثم لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء أبو سفيان ابن حرب تلك الساعة فدعوناك فقلت ابسط يدك يا عبيك فانا إن بايعناك لم يختلف عليك منافي وإن بايعك بنو عبد مناف لم يختلف عليك قرشي وإن بايعتك قريش لم يختلف عليك عربي فقلت في جهاز رسول الله صلى الله عليه وسلم يشغل ولن يفوت الأمر فلم نلبث حتى سمعنا التكبير من السقيفة فقلت ما هذا يا عثم فقلت مادعوناك إليه ثم لما طعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أشرت عليك أن لا تدخل معهم في الشورى فأنك إن اعترلتهم قدموك وإن ساويتهم لم يقدموك فدخلت معهم فكان ما رأيت وهما أنا أقول لك الآن أرى هذا الرجل يعني عثمان رضي الله عنه يؤاخذني أمور ولكني بالعرب وقد سارت إليهم حتى ينجر كما ينجر الجذور والله لئن كان ذلك وأنت حاضر بالمدينة ليرمينك الناس بدمه وإن فعلوا لا تنال من هذا الأمر شيئا إلا بشر لا خير معه فهذا كان رأي العباس ومشورته ولكن جاز القدر

منع من العمل بهذه المشورة ليقضى الله أمرا كان مفعولا وقد كان عمر رضى الله عنه
يشاور في كثير من الوقائع حتى قال يوما لأصحابه أشيروا عليّ ودلوني على رجل
أستعمله على أمر قد دهمتي فتولوا ما عندكم فاني أريد رجلا إذا كان في القوم وليس
أميرهم كان كائنه وإذا كان أميرهم كان كائنه واحد منهم فقالوا نرى لهذه الصفة
الريّس بن زياد الحارثي فنشير على أمير المؤمنين به فاجبته وولاه فوفق في عمله
وقام فيه بما ربه على رياء أمير المؤمنين عمر رضى الله عنه فيه وأمله فشكر عمر رضى
الله عنه من أشار عليه بولاية الريّس وكان بحث على المشورة في الأمر السكبر
الرفيع والمخبر والوضيع وقد قيل في ذلك من استشار فقد اعتصم من الرأي
بالمعقل المنيع ومن استبدّ فلا يأمن إن يختل مراده ويضيع وعلى الجملة فقل
الفر يقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع وطالما أدرك المستشير بغيته
فانقلب بقدح الفائزين ولولا الاستشارة لسكان عن إدراك مأموله من العاجزين
(لطيفة في فوائد المشورة)

وقد ورد من مستحسنات ما يطرب عن بعض ساكني يثرب يعرف بالاسلمى قال
ركبني دين أثقل كاهلني وطالبني به مستحقوه واشتدّت حاجتي الى ما لا يد منه
فضاقت على الأرض ولم أهد الى ما صنع فشاورت من اثق به من ذوي المودة
والرأي فأشار عليّ بقصد المهلب بن أبي صفرة بالعراق فقلت له يمنعني بعد الشقة
وقبه المهلب ثم اني عدلت عن ذلك المشير الى استشارة غيره فلا والله ما زادني على
ما ذكره لي الصديق الاّ أول فرأيت ان قبول المشورة خير من مخالفتها فركبت ناقتي
وصحبت رفقة في الطريق وقصدت العراق فلما وصات دخلت على المهلب فسلمت
عليه وقلت له أصلى الله الأمير اني قطعت اليك الدهناء وضربت بأبدا لا بل من
يثرب فانه أشار عليّ ذوو الحجى والرأي بقصدك لقضاء حاجتي فقال هل أتتنا
بوسيلة أو قرابة أو عشيرة فقلت لا ولكن رأيتك لحاجتي اهلا فان قت بها فانت
اهل لذلك وان يحل دونها حائل لم اذم يومك ولم اياس من عندك فقال المهلب
لحاجبه اذهب وادفع اليه ما في خزانة مالنا الساعة فأخذ في معه فوجد في خزانته
ثمانين الف درهم فدفعها اليّ فلما رأيت ذلك لم أملك نفسي فرحا وسرورا
واعادني اليه مشرعا فقال هل وصاك ما يقوم بدفع حاجتك فقلت نعم أيها الأمير
وزيادة فقال الحمد لله على نجح سعيك واجتماعك جنى مشورتك وتصديق ظن من

أشار عليك بقصدنا قال الأسلي فلما سمعت كلامه وقد أحزنت صلاته انشدته وأنا واقف بين يديه

شعر

يا من على الجود صاغ الله راحته * فليس يحسن غير البذل والجود
عمت عطاياك أهل الأرض قاطبة * فأنت والجود مخلوقان من عود
من استشار في باب النجج منفخ * لديه في مبتغاه غير مسدود
ثم عدت إلى المدينة وقضيت ديني ووسعت على أهلي وجزيت المشيرين على وعاهدت
الله تعالى أني لا أترك الإشارة في جميع أمري ما عشت * وكمن نفيه دهمته حادثة
أظلم من الليل إذا تغشى فهدته الإشارة إلى كشف كربته نهجا أوضح من النهار
إذا تجلى فأمن سربه وزال كربته إذا سمعته المشورة لا تخف أنك أنت الأعلى * وقد
ورد من عجبات القصص ومستغربات القصص ما يصف هذا القول بالصواب
ويكشف عن وجه تصديقه نقاب الارتباب ويقذف في نفس سامعه أن حدس
واصفه قد أصاب وأن محاب فهم بمر باب علمه قد تنزل بالحكمة وصاب
(من استشار نجما من النار)

(غريبة) فإنه قيل في مسطور السير ومزبور وقائع العبر ما معناه أن الخليفة المنصور
كان قد صدر من عمه عبد الله بن علي بن عبد الله بن العباس أمور مؤلمة لا يحتملها
حراسة الخلافة ولا يتجاوز عنها سياسة الملك والابالة فحسبه عنده ثم بلغه عن ابن عمه
عيسى بن موسى بن علي وكان واليا على الكوفة ما أفسد عقيدته فيه وأوحشه منه
وصرف وجهه إليه فقام المنصور من ذلك وساء ظنه وتأرق جفنه وقل أمنه
وترادف خوفه وخزنه وقد عاقل من جاءته الاساءة من جانب توقع الاسعاف منه كان
ألمه أشد ونكاية قرحه أعظم ومن خامر قلبه استشعار زوال ملكه وتوهم تطاع
القلوب إلى دمار موهله كان جديرا به بجانب الرقاد ومخالفة السهاد ومخافة جنبه
عن المهاد وأعمال فكره وتجياله في اصلاح ما عرا أمره من الفساد فأدت فكرة المنصور
إلى أمر دبره وفكر كتمه عن جميع حاشيته وستره واستحضرا بن عمه عيسى بن موسى
وأجراه على عادة أكرامه وأخرج من كان بحضرته ثم قال له ما معناه يا ابن عمي
مطلعك على أمر لا أجد غيرك من أهله ولا سواك مسعدا لي على حل ثقله فهل أنت
في موضع ظني بك وعامل على ما فيه بقاء نعمتك التي هي منوطة ببقاء ملكي
فقال له عيسى بن موسى أنا عبد أمير المؤمنين ونفسي طوع أمره ونهيه فقال ان عي
وعمك عبد الله قد فسدت بطائنته وأعتمد ما في بعضه ما يبيع دمه وفي قتله صلاح

ملكنا فذه اليك واقتله سرانم سلمه اليه وعزم المنصور على الحج مضمرا ان ابن عمه عيسى اذا قتل عمه عبد الله ألزمه القصاص وسلمه الى أعمامه اخوة عبد الله ليقتلوه به ويقتلوه قصاصا فيكون قد استراح من الاثنين عبد الله وعيسى قال عيسى فلما أخذت عمي وأفكرت في قتله رأيت من الرأي ان أشاور في قضيته من له رأى عيسى ان أصيب الصواب فيها فأحضرت يونس بن فروة الكاتب وكان لي حسن ظن في رأيه وعقيدة صالحة في معرفته فقلت له ان أمير المؤمنين سلم الي عمه وأمرني بقتله واخذناه أمره فإرأيتك فيه وماتشير على به فقال لي يونس أيها الأمير احفظ نفسك بحفظ عمك وعم أمير المؤمنين فإني أرى لك أن تدخله الى مكان داخل دارك وتكتم أمره عن كل من عندك وتتولى بنفسك حل طعامه وشراجه اليه وتجعل دونه مغالق وأبوابا وتجعل بين كل من هو من بطانتك وبين المعرفة بهذه الحال حجابا وأظهر لأمير المؤمنين أنك أنفذت أمره وانتهيت الى العمل بطاعته فكأنني به اذا تحقق أنك فعلت ما أمرك به وتملت عمه أمرك باحضاره على رؤس الاشهاد فان اعترفت أنك قتلت عمه أنككر أمره لك وواخذك بقتله وقتلك به قال عيسى بن موسى فقبلت مشورة يونس وعملت بها وأدخلت عمي الى خزانة في داخل داري وأفردت له موضعا وتركت عنده ما يأكله ويشربه أياما وأغلقت عليه أبوابا وأقفالا وجعلت مفاتيحها معي وأظهرت لأمير المؤمنين أنني أنفذت أمره ثم حج المنصور فلما قدم من حجه وقد استقر في نفسه اني قتلت عمه عبد الله أتاها أعمامه يهنؤنه ويستوهبوه منه وأطمعهم في اجابتهم فإوا اليه وقد جلس والناس بين يديه على مراتبهم فسألوه في عبد الله فقال نعم حنوقكم تنقضي باسعافكم بحاجتكم كيف وفيها صلة رحم واحسان الى من هو في مقام الوالد ثم أمر باحضار عيسى بن موسى فأحضره لوقته فقال يا عيسى كنت دفعت اليك قبل خروجي الى الحج عبد الله عمي وعمك ليكون عندك في منزلك الى حين رجوعي قال عيسى قد فعلت يا أمير المؤمنين فقال قد سألتني فيه عمومك وقد رأيت الصغح عنه وقضاء حاجتهم وصلة الرحم باجابة سؤالهم فيه فإتذابه قال عيسى بن موسى فقلت يا أمير المؤمنين ألم تأمرني بقتله والمبادرة الى ذلك فقال المنصور كذبت ما أمرتك بذلك ولو أردت قتله لسلمته الى من هو بصدد ذلك ثم أظهر الغيظ وقال لعمومته قد اعترف واقر بقتل اخيكم مدعياني أمرته بذلك وقد كذب على قالوا يا أمير المؤمنين فادفعه

الينا لنقله ونقتص منه فقال شأنكم به قال عيسى فأخذوني الى الرحبة واجتمع على الناس فقام واحد من عمومى الى وسل سيفه ليضربني فقلت له يا عم أفاعل انت قال أى والله كيف لا أقتلك وقد قتلت أخى فقلت لهم لا تجملوا ردوني الى امير المؤمنين فردوني اليه فقلت له يا امير المؤمنين انما اردت قتلى بقتله والذي دبرته على عصمى الله من فعله وهذا عمك باقى حتى سوى وان أمرتني بدفعه اليهم دفعته فأطرق المنصور وعلم ان ربح فكره صادفت اعصارا وان انقرا ده بتدبيره قارف خسارا وقديما قيل من اتبع هواه وشرع فيما يهواه وقطع نظره عن عواقب ما أتاه واقتنع برأيه عن مشاورة من سواه كان اخفاق مسعاه اقرب اليه مما امله ورجاه فقال المنصور لعيسى اتتنا به فضى عيسى وأنى بعبد الله فلما رآه قال لعمومته اتركوه عندي وانصرفوا حتى ارى فيه رأيا قال عيسى فتركته وانصرفت وانصرف اخوته فسلمت روجى وزالت كربتى وكان ذلك ببركة المشورة ليونس وقبل اشارة والعمل بمشورته ثم ان المنصور اسكن عبد الله في بيت اساسه قدبنى على الملح ثم ارسل الماء حوله ليلا فذاب الملح وسقط البيت فبات عبد الله ودفن في مقابر باب الشام وسلم عيسى من هذه المكيدة ومن سهام مراميها البعيدة وقد وضع من غضون هذه القضية وأرجائها ان ترك الخليفة استعانت به بأنوار الافكار وآرائها قطع عنه مواد مراده وأضعف قوى قصده واعضاده فلم تظفر نفسه المتألمة بشفاها ولا زال عنها ما خامرها من أدوائها بما اعتمده من طرق دوائها وان استسقاء عيسى ماء المشورة واستنزاه من سمائب سمائها واستضاءته بنور مشكاتها في دجى الحيرة وظلمائها أروى صدها وأهدى اليه هداه فجرت الاقدار بسلامة نفسه وببقائها وقبل ما رغب في المشورة أحد وعمل بها الا غنى ولا زهد فيها وأعرض عن قبولها الا ندم

﴿حكاية عن فوائد المشورة﴾

* بلغنى ان أمير المؤمنين محمد الامين لما قصد عبد الله بن طاهر بعساكر المأمون وحصر ببغداد واشتد عليه الامر وضاق بين يديه المسالك الى النجاة قال من استشار ذارأى ومعرفة وخالفه وقع فيما يكره وندم على التفريط فانه لما حصل عندي من أخى حاله أحضرت الشيخ أبا الحسن القطيبي وكان ذارأى ومعرفة بموارد الحوادث ومصادرها فسادته في أخى المأمون وما الذى اعتمده حتى يقع في يدي وأطلعته على حقيقة الحال واستشرته في كيفية العمل في ذلك فقال لى ان استجملت لم تنتفع

برأى ولا فعل وان تمهلت وقبلت مشورتي وعملت بما أقوله تمكنت من أخيك
و بلغت ما تأمله وذلك انك تدعو حجاج خراسان اذا قدموا بغداد وتجلس لهم مجلسا
عاما وتقول لهم ان اخي كتب الي يمدحكم ويذكر حسن طاعتكم وجيل انقيادكم
وحيدم اذ اهبكم وتجزيم خيرا ثم تقول لهم قد اطلقت عنكم الخراج سنة وأخوك في
خراسان وهي بلاد رجال بلا مال وليس له في رد قولك حيلة وسيناله من ذلك خلل
عظيم ثم ينتقض عليه أكثر أمره ثم تفعل في السنة المقبلة مثل ذلك وتسقط عنهم خراج
سنتين فان لم يوت في السنة الثالثة بأخيك في وثاق والا فاضرب عنق ان كنت حيا
فقالته وما قبلت مشورته وعملت الى خلع المأمون وعقدت الامر لابني حتى وقع
ما وقع فن خالف المشير ندم على التقصير (قيل ما معناه) ان بعض صدور العراق
كان له رواء وروية ومكانة من ذى الخلافة عليه وعليه من ملابس النباهة حلة
سنية وتحمله من الولاية مطية وطية ففوقت اليه الايام من حواد ثماسهما واقامت
له من الحاسدين القاصدين خصما فأبرم له حبل احتياله ليسومه باغتياله طلبا
وهضميا وكان قد علم ان التوفيق عهد بالاستشارة لكن فتنى ولم يجده عزمه
فاعرض عن الاستشارة فيما عراه استكبارا ولم يرض لنفسه أن يقلد في أمره
مستشارا فأهواه تنبهه عن مهواة الحيرة عثارا ولم يجده على دفع ما كاده به الحاسد
القاصد انصارا قال فخشيت ظهور المرامي لاسهم الرامي وضاعت عليه في المدافعة
فسيحات المرامي فأغفيت اغفائة فرأيت في منامي انسانا واقفا أمامي وهو يقول لي
عليك بشعر الازدي فقلت وما قال الازدي فقال قوله

تمسك بأهداب المشورة واستعن * بحزم نصيح أو نصيحة حازم

ولا تجعل الشورى عليك غضاضة * فريش الخوا في قوة للمقدام

فاستيقظت وقد حفظت البيتين فسألت عنهما من هما فأخبرت انهما للجمع
الازدي كما قال لي ذلك القائل فعملت بهما وشاورت فيما حدث لي واعتمدت العمل
بالمشورة فاندفع عني ما كنت أتوقعه من الازدي المردى والتلف المتوقع فغاهدت
الله تعالى بعدها أن لا أترك مشاورة أهل الرأي وذوى المعرفة في جميع ما يعرض
لي ولزمت ذلك فريحت واسترحت (قيل) لرجل من عبس ما أكثر صوابكم في
مباشرة ما تأتونه ومجانبة ما تعرضون عنه قال نحن ألف رجل وفينا رجل واحد
حازم ذو رأي ومعرفة فنحن نشاوره في الجليل والخير ونعمل برأيه فكأننا اذا

أصدرنا عن رأيه ومشورته في ألف حازم وجدير بألف حازم أن يصيبوا * وقديما
قبل (شعر)

إذا ما عرى خطيب ورمت وروده * فشاور فكم نفع هدته المشاورة
وأففع من شاورت من كان ناصحا * شفيقا فابصر بعده من تشاوره
﴿خاتمة لهذا الباب في الحكم المقولة والالفاظ المنقولة﴾

(منها) لا معين أقوى من المشورة ولا عون أنفع من العقل فالمشورة تقوى العزم وتفتح
النجح وتوضح الحق وترشد إلى الاصابة وتبسط العذر وترزح عن مواقف الندامة
والعقل يهدي صاحبه إلى اجتناء ثمرة المشورة ومنها من استشار ذوي الرأي والمعرفة
في فعل ما عناه فقبل المشورة منهم واقتدى بأرائهم فيها ولم يعدل عنها وعن قويم نهجها
قل أن يخفق مسعاؤه ويفوت مطلبه فإن أعجزه القدر فهو معذور غير ملوم (ومنها)
من ترك المشورة وعدل عنها فلم يظهر بحاجته صار هدا السهام الملام ومضغعة في
أقواه العاذلين (ومنها) من فضل المشورة أنها تكشف لك طباع الرجال فتطلب
اختيار رجل فشاوره في أمر من الأمور يظهر لك من رأيه وفكره وعدله وجوره
وخبره وشهره (ومنها) من أكثر الاستشارة لم يعدم عند الاصابة ما دحا وعند الخطأ
عاذرا

﴿الباب الخامس في الانصاف والعدل في الرعية والظلم والاحجاف في البرية﴾
قال الله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى الآية
وقبل الشروع في مقصود هذا الباب وكشف الغطاء عن وجه المطلوب
فيه لا بد من الإشارة إلى معنى هذه الآية الجامعة لهذه الصفات الجميلة والخلال
الحميدة * فأقول نقل عن قتادة رضي الله عنه أنه قال ان الله تعالى أمر
عباده في هذه الآية بمكارم الاخلاق ومعاليها ونهاهم عن سفاسف الاخلاق
ومذامها وقال أيضا انه ليس من خلق حسن كان أهل الجاهلية يعملون به
ويعظمونه إلا أمر الله تعالى به وليس من خلق سيئ كانوا يتعاورونه بينهم الإنهى
الله عنه * بلغنى ان الشعبي قال جاعث ومسروق فقال شتراما أن تحدث ما سمعت
من عبد الله بن مسعود فأصدقك وأما أن أحدث فتصدقني فقال مسروق لا بل
حدث فأصدقك قال سمعت عبد الله يقول ان اجمع آية في القرآن خيرا أو شرفا
النحل ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء

والمنكر والبغى قال مسروق صدقت وقال ابن عباس رضى الله عنه بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقفنا بيته بمكة جالسا اذ مر به عثمان بن مظعون فكشرا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ائتجلس بفلس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مستقبلا فيينا هو يحدثه اذ شخص رسول الله صلى الله عليه وسلم ببصره الى السماء فنظر ساعة واخذ يضع بصره حتى وضعه عن يمينه في الارض فتحرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جليسه عثمان الى حيث وضع بصره فاخذ يتغص رأسه حتى كأنه يستفقه ما يقول له ثم شخص رسول الله ببصره الى السماء كما شخص أول مرة فأتبعه بصره حتى توارى بالسماء فأقبل على عثمان بكلمته الأولى فقال عثمان يا محمد قد كنت أجالسك وآيتك فإرايتك تفعل فعلتك هذه قال وما رأيتني فعلت قال رأيتك قد شخص بصرك الى السماء ثم وضعته عن يمينك فتحرفت اليه وتركتني فأخذت تنغص رأسك كأنك تستفقه شيئا يقال لك قال أوفطنت الى ذلك قال عثمان نعم قال أتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم آتقا وأنت جالس قال عثمان رسول الله أتاك قال نعم قال فما قال لك قال ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون قال عثمان فذاك حين استقر اليمان في قلبي واذا أحببت محمدا وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية على الوليد وكان كبيرا في قریش فقال له يا ابن أخي أعد على فأعاده النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان له الخلاوة وان عليه لطلاوة وان أعلام لمثروا وان أسفله لمورق وما هو بقول البشر والمراد بالعدل الانصاف فلا تفعل الا ما هو عدل ونصفة والمراد بالاحسان العفو عن الناس واسداء المعروف والمراد بايتاء ذى القربى صلة الرحم فلا تقطعها والمراد بالنهي عن الفحشاء ما قبح من الافعال والاقوال والمنكر ما لا يعرف في شريعة ولا سنة وبالبغى الظلم والعدوان وفي هذه الآية مقنع في فضل العدل وعلو درجته وكمال منقبته والحث على اجتهاد الانسان في التحلي بصفته وقال سبحانه وتعالى واذا قلتم فاعدلوا وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال عدل السلطان يوم يعدل عند الله تعالى عبادة سبعين سنة وقال صلى الله عليه وسلم أحب الناس الى الله وأقربهم السلطان العادل وأبغضهم الى الله وأبعدهم السلطان الجائر وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال والذي نفس محمد بيده انه ليرفع للسلطان العادل الى

السما مثل عمل جلة الرعية وقال صلى الله عليه وسلم حديقام في الارض خير من
 أن تطرأ أربعين صباحا وقال صلى الله عليه وسلم ان المقسطين في الدنيا على منابر
 من لؤلؤ يوم القيامة بين يدي الرحمن بما أقسطوا في الدنيا وروى بإفظ آخر ان
 المقسطين عند الله تعالى على منابر من نور عن يمين الرحمن الذين يعدلون في حكمهم
 وأهليهم وما ولوا وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما من عبد ولاه الله
 تعالى أمر رعية فغشهم ولم ينصح لهم ولم يشفق عليهم الا حرم الله عليه الجنة وقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلان من أمتي يحترمان شفاعتي ملك ظالم ومبتدع غال
 يتعدى الحدود وقد قيل ان الملك يدوم مع العدل وان كان صاحبه كافرا ولا يدوم مع
 الظلم وان كان صاحبه مؤمنا وكان كسرى أنوشروان يسمى بالملك العادل ويكفيه
 في الشرف والفخر وعلو الذكر والقدر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سماه
 بذلك حيث قال ولدت في زمن الملك العادل ولما قيل لكسرى بماذا استحق الملك
 هذه الصفة قال لاني جعلت العدل أكبرهمى وجلنى عليه قول المحكم الفاضل
 * لملك الا بالجنود ولا جندا الا بالمال ولا مال الا بالبلاد ولا بلاد الا بالرعايا ولا رعايا
 الا بالعدل فلزمت العدل واعتمدت عليه فأمنت الرعايا وعمرت البلاد * وقد نقل
 عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه في هذا المقام ما هو أفصح وضعا
 وأعظم وقعا وأتم نفعا وأبلغ أنواع البلاغة والفصاحة جمعا وهو قوله العالم حديقة
 سياجها الشريرة والشريرة سلطان يجب لها الطاعة والطاعة سياسة يقوم بها الملك
 والملك راع يعضده الجيش والجيش أعوان يكفلهم المال والمال رزق تجمعه الرعية
 والرعية سواد يستعبد لهم العدل والعدل أساس قوام العالم

﴿اعتبار واستبصار في العدل﴾

بلغني ان عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه لما ولي الخلافة كتب الى
 الحسن البصري أن يكتب اليه بصفة الامام العادل فكتب اليه اعلم
 يا أمير المؤمنين ان الله تعالى جعل الامام العادل قوام كل مائل وقصد كل
 حائر وصلاح كل فاسد وقوة كل ضعيف ونصفة كل مظلوم ومفرج كل ملهوف
 والامام العادل يا أمير المؤمنين كالراعي الشفيق الحازم الرفيق الذي يرتادها
 أطيب المراعي ويذودها عن مراتع الهلكة ويحميها من السباع ويكفيها من أذى
 الحر والقر والامام العادل يا أمير المؤمنين كالاب الحاني على ولده يسعى لهم

صغاراً ويعلمهم كباراً ويكسب لهم في حياته ويدخر لهم بعد وفاته والامام العادل
يا أمير المؤمنين كالام الشقيقة البرّة الرقيقة بولدها جلته كرها ووضعته كرها وربته
طفلاً تسهر لسهره وتسكن لسكونه ترضعه تارده وتقطمه أخرى تفرح لعاقبته وتغتم
لشكايته والامام العادل كالقلب بين الجوارح تصلح بصلاحه وتفسد بفساده
والامام العادل هو القائم بين الله وبين عباده يسمع كلام الله ويسمعهم وينظر
الى الله ويريهن وينقاد لله ويقودهم اليه ولا تسكن يا أمير المؤمنين فيما ملكك الله
كعبداً ثمّنه سيده واستحفظه ماله وعياله فبذل المال وشرّد العيال فأفقر أهله
وأهلك ماله واعلم يا أمير المؤمنين ان الله تعالى أنزل المجدود ليزجر بها عن الخبائث
والفواحش فكيف اذا أتاه من يلها وان الله تعالى أنزل القصاص حياة
لعباده فكيف اذا قتلهم من يقتص لهم قال ناقل هذه المغالة فلما قدم كتاب الحسن
البصري على عمر بن عبد العزيز وقع منه بموقع وعظه ومحل يقظه

﴿ومن متداول الالسنة * على طول الازمنة﴾

قولهم عدل السلطان يقوم مقام نصب الزمان زحمت الفرس ان فيروز بن يزدجرد
بن بهرام جور كان ملكاً عادلاً واتفق ان الناس قعطوا في زمانه سنوات متوالية
حتى غارت الانهار والعيون وقحلت الاشجار والغياض وهلكت جملة من
الوحوش والطيور وصارت الدواب والانعام لا تطيق حولة لشدة القحط وقلة القوت
فبسط من أحسانه ونشر من آثار عدله وكف عن جباية المحقوق واستخراج
الخراج والمستحقات وأخرج من بيوت الاموال ما فرقّه وأمر باخراج ما في الاهراء
والمطامر من الغلال والطعام وترك الاستئثار به وسأوى في ذلك بين غنيهم
وفقيرهم وأخبر رعاياه انه متى بلغه ان انساناً مات جوعاً عاقب أهل تلك البقعة
ونسكل بهم فتميل انه لم يمت في تلك الجماعة العظيمة الا رجل واحد من كورة
ازدشير فقام عدله في الرعية مقام الخصب حتى جاء الخصب وعادت السعة ورعاياه
على ما يؤثرون وقد كان يوصي عماله فيقول سوسوا الناس بالمعدلة واجلوهم على
النصفه واحذروا ان تابسونا جلودهم أو تطعمونا لحومهم أو تسقونا دماءهم * قيل
ان قيصر ملك الروم سير رسولا الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه
ليشاهد أحواله ويكشف أفعاله ويسمع أقواله فلما وصل الرسول الى المدينة قال
لأهلها أين ملككم قالوا ليس لنا ملك وانما لنا أمير قد خرج الى ظاهر المدينة

فخرج الرسول في طلبه فرآه نائما في الشمس على الأرض فوق الرمل وقد وضع
 درته كالمخدة له والعرق يسقط من جبينه فلما رآه الرسول على هذه الحالة وقع
 الخشوع في قلبه وقال رجل تكون جميع ملوك الأرض لا يقرّ لهم قرار من هيئته
 وتكون هذه حالته ولكذلك يا عمر عدلت فأمنت فميت وملك كما يجور فلا جرم لا يزال
 خائفا ساهرا أشهد أن دينكم لدين الحق ولولا أنني رسول لأسلمت ولكني سأعود
 بعد هذا وأسلم * وقد قيل من سعادة الملك محبته للعدل ومن علامة محبته للعدل
 مخالطته لاهل العلم ذوى الدين ورغبته في محادثتهم لينذروه بما يجب عليه من
 العدل الذي هو سعادته في الآخرة ودوام ملكه في الدنيا وحسن سمته في العالم
 وميل القلوب اليه وجران اللسان بالدعاء له كما نقل عن أمير المؤمنين هارون
 الرشيد أنه أحب أن يرى شقيق البلخي رضى الله عنه فلما دخل عليه قال له أنت
 شقيق الزاهد قال أنا شقيق ولست بزاهد فقال أوصني قال عليك بالعدل فإنه أول
 ما يطالبك الله به واعلم يا أمير المؤمنين ان الله تعالى أجلسك في موضع أبي بكر
 الصديق وهو يطلب منك الصدق مثل صدقه وأعطاك موضع عمر بن الخطاب
 الفاروق وهو يطلب منك أن تفرق بين الحق والباطل وأحكك محل
 عثمان بن عفان وهو يطلب منك مثل قيامه في الرعية وأقعدك موضع علي
 بن أبي طالب وهو يطلب منك العدل والعمل به كما يطلب منه فانظر لنفسك
 يا أمير المؤمنين قال الرشيد فانتفعت بكلامه ورشح في نفسي منه ما نفعتني الله به
 وقد عيانتقل أنه قيل ليزدجرد ملك الفرس ما الذي أوجب ملوككم انتظام الامور
 ودوام السرور فقال ما معناه انا استعملنا العدل والانصاف فمهرت بلادنا واستعملنا
 تأديب الجائش وتقريب المشفق الامين فتمى ملكنا واستعملنا الاحسان الى رعايانا
 فلما قالوا بهم واستعملنا الصدق فدانت لنا ملوك الطوائف واستعملنا مكارم
 الاخلاق فاكتملنا حسن السمعة وبقاء الذكر ولم يختلف علينا من نكره
 خلافه لنا فاستقامت لذلك أمورنا وتم سرورنا ولقد دل على المعنى البسيط بهذا
 القول الوجيز ومن استعمل ذلك فقد أسعده بتوفيقه ولكن التوفيق عزيز

(اعتبار نافع وتذكار جامع)

قرع المسامع ان عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه لما آل أمر الخلافة اليه بذل
 جهده في اقامة العدل واستعمال القسط ودحض الظلم ومعاملة العالم بالانصاف

فكتب اليه عدي بن ارطاة كتابا مختصرا مضمونه أما بعد فان قبلنا ناسا لا يؤدون ما في جهنم من الخراج الا أن يمسه شيء من العذاب فكتب اليه عمر بن عبد العزيز أما بعد فالعجب كل العجب من استئذانك اياي في عذاب البشر كائني جنة لك من عذاب الله تعالى أو كائني رضائي بنجيتك من سخط الله تعالى فاذا أتاك كائن هذا فن أعطاك ما قبله عفوفا فاقبله ومن أنكر ما قبله فاستحافه فوالله لأن نلقي الله تعالى بخياناتهم أحب الي من أن نلقي الله بعذابهم

(لطيفة عن شر الجور)

وتقلت الرواة الثقات والنقلة الاثبات ان مالك بن أنس امام دار الهجرة رضي الله عنه قال بعث الي أبو جعفر المنصور والي ابن طاوس فدخلنا عليه وهو جالس على فرش قد تضدت له وبين يديه انطاع قد بسطت وجلاد زهم بأيديهم السيوف لضرب رقاب الناس فأومأ اليها بالجلوس وأطرق عنا طويلا ثم التفت الي ابن طاوس فقال له حدثني عن أبيك قال نعم سمعت أبي يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أشد الناس عذابا يوم القيامة رجل أشركه الله في حكمه فأدخل عليه الجور في عمله قال مالك فضيحت ثيابي مخافة أن يملأني دمه ثم التفت اليه أبو جعفر فقال عطني يا ابن طاوس قال نعم اما سمعت الله يقول ألم تر كيف فعل ربك بعاد ارم ذات العماد التي لم يخلق مثلها في البلاد وثمود الذين جاؤا الصخر بالواد الي قوله لبنا المرصاد قال مالك فضيحت ثيابي أيضا مخافة أن يملأني دمه فأمسك المنصور ساعة ثم قال يا ابن طاوس ناولني الدواة فأمسك ابن طاوس ولم يناولها اياها وهي في يده فقال ما يمنعك أن تناولنيها قال أخشى أن تسكتب بهام عصية الله فأكون شريكك فيها فلما سمع ذلك المنصور قال قوم اعني قال ابن طاوس ذلك ما كتبتني قال مالك فازلت أعرف لابن طاوس بعدها فضله * وقد عاقل ما نسب الي سقراط الحكيم ينبوع فرح الانسان وحفظ بدنه القلب المعتدل وينبوع فرح العالم وحفظه السلطان العادل وينبوع خزن الانسان القلب المختلف المزاج وينبوع خزن العالم وفساده السلطان الجائر

(نادرة)

روى هرون بن محمد بن عبد الملك الزيات قال جلس أبي للاظالم يوما فلما انقضى المجلس رأى رجلا جالسا فقال ألك حاجة قال نعم تدنيني اليك فاني مظلوم قد أعوزني العدل والانصاف قال من ظلمك قال أنت ولست أصل اليك فأذكر حاجتي

قال وما يحبك وقد ترى مجامعي مبدولا قال يحسبني عنك هيتك وطول لسانك
وفصاحتك واطرادجتك فقال فقيم ظلمتك قال في ضيعتي الغلانية أخذها وكياك
غصبا مني بغير ثمن فاذا وجب عليها خراج أدبته باسمي لتلاييتك لك اسم في ملكها
فيطل ما لي كي فوكياك يأخذ غلتها وأنا أؤدى خراجها وهذا لم يسدع بذله في المظالم
فقال له محمد هذا قول يحتاج الى بينة وشهود وأشياء فقال له الرجل أيؤمنني الوزير
من غضبه حتى أجيب قال نعم قد أمنتك قال اليينة هم الشهود واذا شهدوا فليس
يحتاج معهم الى شيء آخر فامعني قولك بينة وشهود وأشياء ايش هذه الاشياء الا العي
والحصر والتعطرس وعدوك عن العدل فضحك محمد وقال قد صدقت والبلاء
موكل بالمنطق واني لارى فيك مصطنعا ثم وقع له برد ضيعته وأن يطلق له كرت حنطة
وكرت شعير ومائة دينار يستعين به اعلى قيام ضيعته وصيرده من أصحابه وكان قبل أن
يتوصل الى الانصاف واعادة ضيعته يقال له يا فلان كيف الناس فيقول بشر بين
مظلوم لا ينتصر وظالم لا ينصف فلما صار من أصحاب عبد الملك ورد عليه ضيعته
قال له ليله كيف الناس الآن قال بخير قد اعتمدتهم الانصاف ودفع عنهم
الاجحاف وردت عليهم الغصوب وكشفت عنهم الكروب وأنا ارجو لهم ببقائك نيل
كل مرغوب

(قول) ان يهوديا وقف لعبد الملك بن مروان فقال يا أمير المؤمنين ان ابن
هرمز نائبك قد ظلمني فأنصفني منه وأدقني حلاوة العدل فلم يقض حاجته ثم عاد
ووقف له مرة ثانية ثم عاد ووقف له مرة ثالثة فلم يلتفت اليه فقال اليهودي يا أمير
المؤمنين انا نجد في التوراة المنزلة على موسى كليم الله ان الامام لا يكون شريكاً ظلم
أحد ولا جورده حتى يرفع اليه فاذا رفع اليه ولم يغيره شره في الظلم والجور فلما سمع
عبد الملك قوله فزع منه وأنفذ في الحال الى هرمز وعزله وأخذ بحق اليهودي منه
يوم من الوقائع المستحسنات ما رواه محمد بن صفوان الضبي قال كنت أقوم على رأس
سليمان بن عبد الملك فدخل عليه يوما رجل من حضر موت من عقلائهم فقال له سليمان
نكلم بحاجتك فقال من كان الغالب على كلامه النصيحة وحسن الارادة
أوفى كلامه على السلامة واني أعوذ بالذي استخصني من أهلي حتى أرفدني عليك
أن ينطقني بغير الحق وأن يذل لسانى بما فيه سخط على وان اقصار الخطبة أبلغ
في افئدة أولى الفهم من الاطالة والتشديق في البلاغة ألا وان من البلاغة يا أمير
المؤمنين ما يفهم وان قل واني مقتصر على الاقتصار بجانب لكثير من الاكثار

أشخصني اليك والعرسوف ورعية ضائعة وانك ان تجعل تدرك ما فات وان تقصر
تهلك رعيته هناك ضياعا فخذها اليك قصيرة موجزة فقال سليمان لمحمد ادع
رجلا من الحرس فاجله على البريد وقل له اذا أتيت البلاد فلا تنزل منزلك حتى تعزله
ومن كانت له ظلامة أخذت له بحقه ثم أمر لذلك الرجل بمال فأني أن يقبله وقال
اني احتسبت سفرى هذا على الله يا أمير المؤمنين واني أكره أن آخذ عليه أجرا
من غيره فقال له سليمان انطلق بارك الله فيك وكثرانا من يوقظني لأقامة
العدل من أمثالك فلما ولي الرجل خارجا قال سليمان لأصحابه ما أعظم بركة الرحمن
في كل شيء

﴿نقيصة عن عدل ابن طولون﴾

ولقد بلغني عن أحمد بن طولون قضية يؤثر في النفس الزكية سمعها ويحسن
عند ذوي المعرفة والتوفيق وقعها وكان ابن طولون هذا مبسوط القدرة
على البلاد المصرية نافذا الحكم فيها مهيبا مخوفا يقوم بسياسة الملك ويعلي كلمة العدل
ويأخذ نفسه بالانصاف مع ما هو عليه من الجبروت المفرط والقتل المسرف وكان
يجلس للنظام ويحضر مجلسه القاضي بكار بن قتيبة وجعاعة من الفقهاء وأهل العلم
مثل الريس بن سليمان صاحب الامام الشافعي وكان ابن طولون اذا جلس للنظام
يمكن المظلوم من الكلام ويسمع كلامه الى آخره ويكشف ظلامته ويحلبه بين يديه
مقربا اليه قال أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي الفقيه اعترضت لنا ضيعة بالصعيد
من ضياع جدتي سلامة فاحتجت الى الدخول اليه والتظلم مما جرى لي وأنا يومئذ
شاب الا أن العلم والمعرفة بالحاضرين بسطني على الكلام والتمسك من الحجّة
نقاطبه في أمر الضيعة فاحتج على "بجميع كثيرة وأجبتة عنها بما لزمه الرجوع اليه
ثم ناظرني مناظرة الخصوم بغير انتهاز ولا سطوة على "وأنا أجيبه وأحل حججه الى
أن وقف ولم يبق له حجة فأمسك عني ساعة ثم قال لي الى هذا الموضع انتهى كلامي
وكلامك والحجة قد ظهرت لك ولكن أجلا ثلاثة أيام فان ظهرت له حجة والاسلمت
الضيعة اليك فقامت منصرفا فلما خرجت قال ابن طولون بعد خروجي للحاضرين
ما أقبح ما أشهدتكم على نفسي أقول لرجل من رعيته ظهرت لك حجة أجلى ثلاثة
أيام الى أن أطلب حجة وأبطل الحكم الذي قدأوجبتة حجته من يمنعني اذا وجبت لي
حجة أن أحضره وألزمه اياها هذا والله الغضب وأنتم رسل اليه باني قد أزلت

حجته وأزالت الاعتراض عن الضيعة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إن الله لا يقدر أمة لا يؤخذ الحق لضعفها من قوتها وتقدم بالكتاب
 له وعرف الطحاوي الحال من الحاضرين فذهب إلى الديوان وأخذ الكتاب
 بإزالة الاعتراض وتسليم الضيعة وصارت هذه تتلى من مناقب أحمد بن طولون
 وعمله بالعدل وأقامه ميراث القسط وكان من محبته للعدل وأقامته وتأيدته الحق
 وسلك طريقته يميل إلى كل من كان ذلك من صفته ويقرب إليه من علم
 التحقيق من خلقه حتى أنه في بعض الأيام أراد أن يحمل ما اجتمع من المال إلى
 حضرة الخليفة فأحضر القاضي ومعه العدول بحيث يشهدون على القاضي
 فكتب الشهود خطوطهم وقد عاينوا المال وكان مبلغه ألف ألف دينار ومائتي
 ألف دينار فلما بلغ الكتاب إلى سليم وهو بعض الشهود ألقاه إلى الخادم من
 يده وقال أيها الأمير لست أشهد حتى يوزن المال بحضرتي فغاب عنه ذلك منه لتأخر
 الانفاذ ثم قال للوزانين زنوه فلما فرغوا من وزنه قالوا أشهد قال بقي لي النقد فدعا
 بالنقاد فنقدوه وسلم جالس معهم حتى فرغ وختمت الأكياس وتسلمها حاملها
 فكتب شهادته وانصرف فقال ابن طولون مثل هذا ينبغي أن يعتمد عليه ويحال
 إليه فان من لا دين له لا أمانة له ومن لا أمانة فيه جدير بالاعتماد أن لا يولى شيئا من
 أمور المسلمين وكانت هذه الحالة سبب التقرية لسليم واعتماده عليه وتقويض
 أموره إليه

(عجيبه عن عدل عمر بن الخطاب)

ومما تضمنه أخبار الأجبارة ما رواه أنس قال بينما أمير المؤمنين عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه قاعد إذ جاءه رجل من أهل مصر فقال يا أمير المؤمنين هذا مقام
 العائذ بك فقال عمر لقد عدت بحبيب فاشأنك قال سأقتب على فرسي ابنا
 لعمر بن العاص وهو يومئذ أمير على مصر فجعل يقنعني بسطوره ويقول أنا ابن
 الأكرمين فباع ذلك عمرا أباه فحشي أن آتيك فحسني في السجن فأنقلت منه
 وهذا حين أتيتك فكتب عمر بن الخطاب إلى عمرو بن العاص إذا أتاك كتابي هذا
 فاشهد الموسم أنت وولدك فلان وقال للمصري أقم حتى يأتيتك فقدم عمرو فشهد
 الحج فلما قضى عمرا الحج وهو قاعد مع الناس وعمر بن العاص وابنه إلى جانبه قام
 المصري فرمى إليه عمر رضي الله عنه بالدرة قال أنس ولقد ضربته ونحن نشتهي

أن يضربه فلم ينزع حتى أحببنا ان ينزع من كثرة ما ضربه وعمر يقول اضرب ابن
الكرم قال يا أمير المؤمنين قد استوفيت واشتفيت قال ضعها على صلعة عمرو
فقال يا أمير المؤمنين قد ضربت الذي ضربني قال أما والله لو فعلت لما منعك أحد
حتى تكون أنت الذي تنزع ثم قال يا عمرو متى تعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم
أحراراً فجعل يعتذرو ويقول اني لم أشعر بهذا ففتعن على كل عاقل أن يكف يده عن
الظلم وأن يسلك سنن العدل ويعامل بالنصفة ويراقب الله تعالى في السر والعلانية
ويعلم ان الله سبحانه وتعالى يجازي على الخير والشر ويعاقب الظالم

﴿حكاية عن عواقب الظلم الوخيمة﴾

وفيما نقل من الآثار الإسرائيلية في زمن موسى عليه السلام ان رجلاً من ضعفاء بني
اسرائيل كانت له عائلة وكان صياداً يصطاد السمك ويقت منه أطفاله وزوجته
فخرج يوماً للصيد فوقع في شبكته سمكة كبيرة ففرح بها فأخذها ومضى الى السوق
ليبيعها ويصرف ثمنها في مصالح عياله فلقبه بعض العوانية فرأى السمكة معه
فأخذها منه فنعته الصياد فرفع خشبة كانت في يده فضرب بها على رأس الصياد
ضربة موجعة وأخذ السمكة منه غضباً بلائاً ثم فدعا الصياد عليه فقال الهى
خاقتني ضعيفاً وخلقتني قوياً عنيماً فخذني حقى منه عاجلاً فتد ظمى ولا صبر لي الى
الآخرة ثم ان الغاصب انطلق بالسمكة الى زوجته وأمرها أن تشويها فلما شوتها
ووضعتها بين يديه على المائدة أيا كل منها فتحت السمكة فاهاً ونكزت أصبعه
نكزة أطارت بها قراره فقام وشكا الى الطبيب ألم يده وما حل به فراحا فقال
دواؤها أن تقطع الاصبع لئلا يسرى الى بقية الكف فقطع أصبعه فانتقل الوجع
الشديد الى اليد وزاد الألم وارتعدت من خوفه فرائصه فقال له الطبيب ينبغي أن
تقطع اليد من المعصم لئلا يسرى الى الساعد فقطعها فانتقل الألم الى الساعد ف
زال هكذا كلما قطع عضواً انتقل الألم الى الذي يليه فخرج هائماً على وجهه
مستغيثاً الى ربه ليكشف عنه ما قد نزل به فرأى شجرة فقصدها فأخذته النوم فنام
تحتها فرأى في منامه قائلاً يقول له يا مسكين اني كم تقطع أعضائك امض الى
خصمك الذي ظلمه وأرضه فانتبه من النوم وفكر في أمره فغال ضربت الصياد
وأخذت السمكة منه غضباً وظلماً وهي التي نكزت يدي فصاحبها خصمى فدخل
المدينة وسأل عنه فوجدته فوق بين يديه والتمس منه الاقالة مما جناه ودفع اليه شيئاً

من ماله وتاب من فعله فرضى عنه خصمه الصياد فسكن في الحال ألمه ويات على فراشه تلك الليلة وأقلع عن خطيئته ونام على توبة خالصة في اليوم الثاني تداركه الله بلطفه ورجته فرد يده كما كانت ونزل الوحي على موسى عليه السلام يا موسى وعزني وجلالي لو لا أن ذلك الرجل أرضى خصمه لعذبتهمهما امتدت به حياته

(تذكرة وتبصرة)

من استمسك بحبل حب العدل ومال إليه سهل الله سبحانه سلوكه سبيله عليه وأوضح دليل التوفيق والهداية مناهجه لديه وجعل من عدله يوم القيامة نورا يسعى بين يديه وأكفاه عناية ربانية تسدد في أحكامه وتبصره بمرامى العدل لأصابة سهامه حتى يبلغ به إلى أن يرى الوقائع في منامه ويؤمر بأقامة شريعة العدل والانصاف في أحلامه * مثلهما قرع الاسماع وكما اشتبه وذاع من قصة الخليفة المعتمد على الله أبي العباس أحمد بن المتوكل رضى الله عنه فانه كان يحب الارتداء بحلباب الانصاف ويأخذ بنفسه بنشر شعار العدل في الجهات والأطراف فاطلع الله منه على صفاء سريرته وصدق ميله إلى المعدلة في ولايته فجاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامه فأمره بأقامة شريعة معدلة وحذره من تأخره فيه وغفلته

(غريبة عن عدل المعتمد على الله)

وهو ما نقله الثقات ورواه النقلة الاثبات عن أبي محمد عبد الله بن أحمد بن حمدون قال انصرف جلساء المعتمد على الله ليلة عنه فانصرفوا إلى حجرة مرسومة في الدار فلما انتصف الليل اذا أنا بالخدم يدقون باب حجرتي فانزعجت فتمالوا أجاب أمير المؤمنين فتمت فلما صرت بحضرتي قال علي صاحب الشرطة الساعة فلما حضر قال في حبسك رجل يعرف بفلان بن فلان الجمال قال نعم قال أحضره الساعة فحضر فقال له من أنت قال فلان ابن فلان الجمال قال منذ كم حبست قال منذ كذا وكذا سنة قال في أي شيء قال مظلوم لا جرم لي قال فاشرح لي قصتك قال أنا رجل من أهل الجبل وكان يتقلدنا فلان الأمير فمخزجالي فتطلبت إليه فلم يتفع فخرجت أمشي خلف الجمال إلى قريب من حلوان فاستل الأكراد من الجمال جلا محملا فضربني وقيدني وقال أنت سرقت الجبل وما عليه فقلت غلامك يعلمون أن الأكراد أخذوه قال ذلك بمواطأة منك ثم قيدني وطرحني في الحبس وأخذوا الجمال

فقال لبعض الخدم امض الساعة الى فلان الامير فاقعد على دماغه ولا تبرح الى أن
ترتجى هذا أوقيتها وقال للخدام ادفع الى هذا كذا وكذا ديناراً وكسوة جميلة
وأدخله الحمام وأطعمه ثم قال لصاحب الشرطة في حبسك فلان بن فلان الخذا قال
نعم قال هاته فأحضره فقال ما قصتك قال حبست ظلياً وقص عليه قصة طويلة فقال
للخدام خذوه وغير من حاله وأدخل به الحمام وأطعمه وأكسه وأعطه كذا وكذا ديناراً
ثم رفع رأسه وقال الحمد لله الذي وفقني لهذا الفعل قال أحدين جدون فقلت
وكيف تكلف أمير المؤمنين النظر في هذه الساعة بنفسه في مثل هذا الأمر وانزعج
من نومه فقال لي ويحك رأيت الساعة رجلاً من صفته كذا وكذا فقال في حبسك
رجلان مظلومان يقال ل أحدهما فلان بن فلان الجمال وللآخر فلان بن فلان الخذا
فأطلقهما وأنصفهما من خصومهما وأحسن إليهما فانتبهت مذعوراً فاعتنت
أبليس وصليت على النبي صلى الله عليه وسلم وتحولت الى الجانب الآخر ومنت
فاستلقيت حتى رأيت الشخص بعينه فقال أمرك أن تطلق رجلين مظلومين
في حبسك ولا تفعل وكاد يمد يده الى فقلت من أنت قال أنا محمد رسول الله وكأني قد
قبلت يده وقلت يا رسول الله ما عرفتك فقال قم فحمل في أمرهما الساعة فانتبهت
وفعلت ما رأيت وكان هذا ببركة حبه العدل وقيامه باقامة الحق والحكم والفصل
وكذلك ابن أخيه المعتضد لما ولي من بعده بذل في العدل غاية جهده وقصد في
سلوكه حداً لا يضاف أيمن قصده فأيده الله تعالى في كشف القضايا باقامة الحق
فيها بعناية من عنده فقد رشح في الأذهان ماسطره الرواة في منقولاتهم ورواه
الثقات في مقولاتهم

(نادرة) وهو ما أخبر به أبو محمد الحسين بن محمد الصلحي قال أخبرني أحد خدام
الخليفة المعتصم بالله المختصين به قال كنت حوالى سريره ذات يوم نصف النهار وقد
نام بعد أن أكل فانتبه منزعجاً وقال يا خدام فأسرعنا الجواب فقالوا يا أبا عبد الله
والحقوا بالشط فأول ملاح ترونه منحدراً في سفينة فارغة فاقبضوا عليه وجؤنى به
ووكلوا بالسفينة من يحفظها فأسرعنا فوجدنا ملاحاً في سميريه منحدراً وهي فارغة
فقبضنا عليه ووكلنا بالسميرية وأصعدناه اليه فلما رآه الملاح كاد يتلف فصاح عليه
المعتصم صيحة عظيمة كادت روحه تذهب معها وقال أصدقني يا ملعون عن قضيتك
مع المرأة التي قتلها اليوم والاضربت عنقك قال فتلعثم وقال نعم كنت اليوم في

الشرعة الفلانية فنزلت امرأة لم أر مثلها وعليها ثياب فاخرة وحلي كثير وجوهر
 قطعت فيه واحتلت عليها حتى سددت فيها وغرقتها وأخذت جميع ما كان عليها
 وطرحتها في الماء ولم أجسر على حمل سلبها إلى بيتي لئلا يفشوا الخبر على فعملت على
 الهرب والانحدار إلى واسط وصبرت إلى أن خلا الشط في هذه الساعة من الملاحين
 وأخذت في الانحدار فتعلق بي هؤلاء الخدم وجعلوا يقولون وأين المحلى والسلب قال
 في صدر السفينة تحت البوارى فقال المعتصم على به الساعة فوضوا وأحضره فقال
 خذوا الملاح الساعة وغرقوه ففعل به ذلك ثم أمر أن ينادى ببغداد كلها على امرأة
 خرجت إلى الشرعة الفلانية سمعوا عليها ثياب وحلي فيحضرونها يعرفها ويعطى
 صفة ما كان عليها ويأخذوه فقد تلفت المرأة فحضر في اليوم الثاني أهلها فاعطوا
 صفتها وصفة ما كان عليها فسلم ذلك إليهم بعد أن علم استحقاقهم قال فقلت يا مولاي
 أوحى إليك بهذه الحالة فقال رأيت في منامي رجلا شيخا أبيض الرأس واللحية والثياب
 وهو ينادى يا أجد خذ أول ملاح منحدرا الساعة فاقبض عليه وقرره عن المرأة التي
 قتلها اليوم وسلبها ثيابها وأقم عليه الحد ولا يقتك فكان ما شاهدتم

﴿حكاية عجيبه عن عدل الخليفة المعتصم بالله﴾

وله قصة مع بعض أتراك الأمراء تشهد له برغبته في العدل والانصاف وانهقامه من
 ذوى الظلم والاعتساف وهو ما حدثته القاضي أبو الحسن محمد بن عبد الواحد
 الهاشمي ان شيخا من التجار كان له على بعض القواد مال جليل فطلبه به مدة وجده
 واستخف به قال وجلت على التظلم منه إلى المعتضد بالله لاني كنت استشفعت إليه
 وتظلمت إلى الوزير فانه عني فقال لي بعض اخواني أنا أدلك على من يأخذك المال ولا
 ويحتاج إلى ان تتظلم إلى المعتضد قم معي فقممت معه فجاءني إلى رجل خياط في سوق
 الثلاثاء وهو جالس في مسجد مخيط ويقرأ القرآن فقص عليه صاحبي قصتي فقام
 معافا فلما صار بياب الرجل وكنت قد تأخرت عنه وقلت لصديقي أنك قد عرضتنا
 ونفسك وهذا الشيخ إلى مكروه فقال لا تخف وامش على بركة الله تعالى قلت انه لم
 يفكر في شفاعته أحد من الكبراء ولا في كلام الوزراء فضحك الرجل وقال لا عليك
 امش واسكت فلما رأونا غلبنا الرجل تلقوا الشيخ فقبلوا يده والارض فنعهم فقالوا
 ما جاء بالشيخ فساءلهم عن صاحبهم فقالوا هو راكب فان كنت أمرا فامرنا بفعله
 نبادر إليه والا فادخل واجلس إلى حين وروده فدخل ودخلنا وجاء الرجل فلما رأى

الخياط أعظمه اعظاما تاما وقال لا أنزع ثيابي أو تأمرني بأمرك فحاطبته في أمري
 فقال والله ما عندي الا خمسة آلاف درهم فسله أخذها وأخذ رهن على ما سبق
 له الى شهر واحد فقلت السمع والطاعة فأحضر الدراهم وأحضر حليا قيمته زيادة
 على الباقي فقبضت ذلك وأشهدت عليه الخياط وصديقي بأن الرهن على البقية الى
 شهر واحد فان جاوز الاجل فأنا وكيل في بيع الحلي لا يفاء الباقي فشهدا عليه بذلك
 ونحرا فلما بلغنا الى موضع الخياط طرحت المال بين يديه وقالت له أيها الشيخ ان الله
 قد رد على هذا المال يبركتك وأحب أن تأخذ منه ربعة أو ثلثة ويطيب قلبي فقال
 لي يا هذا ما أسرع ما كفتنا بالقبيح انصرف بمالك ما أحتاج الى شيء فقلت قد بقيت
 لي حاجة قال قل قلت تخبرني بسبب طاعة هذا الرجل لك معتماونه بأكثر الدولة قال
 يا هذا قد بلغت مرادك فلا تقطعني عن شغلي وما أعيش منه فألححت عليه فتمال
 اعلم اني رجل أوذن وأؤم الناس من سنين كثيرة ومعاشي هذه الخياطة لا أعرف
 غيرها فكنت من مدة قد صليت المغرب وخرجت أريد بيتي فاجتزت بتركي كان في
 هذه الدار وأما الى دار تجاه المسجد وامرأة جميلة مجتازة فتعلق بها وهو سكران
 ليدخلها الى داره وهي تستغيث وليس أحديغيثها ولا يمنعها منها وتقول في جملة
 كلامها ان زوجي حلف علي بالطلاق أن لا أبيت الا عنده فان عوقني هذا حوب
 يتي مع ما ارتكبه من المعصية فجئت الى التركي ووقفت عنده وسألته تركها
 فضرب رأسي بدبوس كان في يده فشجني وأدخل المرأة داره فصرت الى منزلي
 وغسلت الدم وشددت الشجة وأسهرت وخرجت أصلي العشاء فلما فرغنا منها
 قلت لمن حضر قوموا معي الى عدو الله هذا التركي نهيم عليه ولا نبرح حتى نخرج
 المرأة فصحنا به فخرج في عدة من غلانه فأوقع بنا وقصدني من بين الجماعة وضربني
 ضربا شديدا كدت أتلف معه فحملني الجيران الى منزلي كالتالف فعالجني أهلي
 ونمت قليلا وأفقت قبل نصف الليل وما جلني النوم من شدة التألم والفكر في
 القضية وقلت هذا قد شرب الى الان ولا يعرف الاوقات فلو قت وأذنت سمع فظن
 أنه قد طلع الفجر فأطلق المرأة ومضت الى بيتها في الليل فخرجت الى المسجد
 متحما لا وصعدت الى المنارة وأذنت وجلست أتطلع الى الطريق أرتقب خروج
 المرأة فان خرجت والاقت الصلاة لي شك في الصباح فيخرجها فامضت الساعة
 والمرأة عنده واذا بالشارع قدامتلاء رجلا وخيلا ومشاعل وهم يقولون من هذا

الذي قد أذن الساعة ففرغت وسكت ثم قلت أكلهم لعل أستعين بهم على خروج
 المرأة فصحت من المنارة أنا أذنت فتعالوا انزل وأجب أمير المؤمنين فتأتى جاء
 الفرج ونزلت فاذا بيدرا الحرمي وعدة من الغلمان معه فحملني وأدخلني على
 المعتض بالله فلما رأني ورأيت هيبته وارتعدت فلما سكن روحي قال ما جئت على
 أن تغر المسلمين بأذا نك في غير وقته فتخرج ذوو الحاجة في غير حينها ويمسك المرید
 للصوم في وقت أبيح له فيه الأكل وينقطع العسس على الحرس فتأتى يؤمنني أمير
 المؤمنين لاصدقه قال أنت آمن فقصصت عليه قصتي وقصة التركي وأرأيت الآثار
 في فقال يا بدر على الغلام التركي والمرأة الساعة ففجأ بهما فسأل المرأة فأخبرته
 بمثل ما قلت فقال يا بدر يا در بها الساعة إلى زوجها مع ثقة يدخلها عليه ويشرح
 زوجها القصة ويأمره عني بالتمسك بها والاحسان اليها ثم استدعاني وجعل
 مخاطب الغلام انتركي وأنا أسمع فقال له كم جراتك قال كذا وكذا قال كم صلتك
 قال كذا وكذا فقال كم لك من جارية قال كذا وكذا قال ما كان لك من صبر وأنت
 في هذه النعمة عن ارتكاب القبيح ومعاصي الله عز وجل وهيبة سلطاننا واعتماد الظلم
 والعدوان حتى استعملت ما استعملت ثم تجاوزت إلى الوثوب على من أمرك
 بالمعروف قال فسقط في يد الغلام ولم يدر ما يقول فتعالوا ها تواجوالق ومداق
 الجحش وقيودا فقيدهم وأدخلوه الجوالق وأمر الغراشين أن يدقوه بالمداق وهو يصيح
 حتى مات فأمر به فغرق في الدجلة وتقدم إلى بدر بحمل ما في داره ثم قال أي شيء رأيت
 من أجناس المنكر فأذكره صغيرا كان أو كبيرا أو على هذا أو ما يبدو إلى بدر وان
 جرى عليك شيء ولم يقبل منك فالعلامة نيتنا الاذان في ذلك الوقت فدعوت له
 وانصرفت فانتشر الخبر في الغلمان والاولياء والبلد فخطبت أحدا بعد ما جرى
 ذلك في انصاف أحد أو كفى عن قبيح الاطاعة وكف خوفا من المعتضد وما
 احتجت إلى الاذن ان أوذن في ذلك الوقت

﴿شفاء وموعظة وأشياء موقظة﴾

قد قيل من لم يصن نفسه عن اتباع هواها ولا يخترقها عاقبة رداها ولا يصرف زمامها
 بيد تقواها ساقته إلى قرارة عطب لا نجاة لمن رآها وزينت له ارتكاب ما ينظم به
 نفسه فكيف لا ينظم سواها فسيل من أيقظه الله من رقدة هواه وأفاض عليه من
 أنوار هداه أن يعتبر بعاقبة من أوثقه الظلم فأرداه ويعلم ان الظالم يؤخذ بنظمه

يوم ينظر المرء بما قدمت يداه فان أدلة الشرع وقضايا العقل متطابقة على أن مرتع
الظلم وخيم والحجج به سقيمة والغنى منه عديم والسالم فيه سليم والمساهم عليه ملهم
وقد ورد فيه من قوارع الآيات وصحح الاخبار ما في بعضه أعظم باعث على الانزجار
وأقوى صارف عن الظلم لذرى الاستبصار فان الله سبحانه وتعالى قطع عن الظالمين
طرق الاعتذار وجعل جزاءهم ان لم يتوبوا عذاب دار البوار فقال عز من قائل يوم
لا ينفع الظالمين معذرتهم ولاهم اللعنة ولاهم سوء الدار وقيل ان الظلم على شقاوة
متعاطيه أوضح علامة ويسم وجهه عاقبته بسمة الخسارة والندامة ويسلكه لقم
النقم ويعدل به عن نهج السلامة وهو كما قال النبي صلى الله عليه وسلم الظلم ظلمات
يوم القيمة وكيف يغلب ظالم والدعاء عليه مستجاب أو يأمن وثبات البلاء وتأخير
عطيه شيء عجاب أو يطمع في النجاة وعليه بما احترم شاهد وكتاب وقد حذر
رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذاً وهو من أجل الصحابة حين بعثه الى اليمن فقال
اتق دعوة المظلوم فانه ليس بينها وبين الله حجاب وقد ورد في الاحاديث النبوية التي
أخرجها الامامان مسلم والبخاري رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ان الله على الظالم حتى اذا أخذه لم يكديفاته ثم قرأ وكذلك أخذ ربك اذا أخذ
القرى وهي ظالمة ان أخذه اليه شديد

﴿ومما نظم﴾ في عقد العبر وزين بذكره تيجان السير وجرى به قلم القضاء والمقدر
مما نقله وهب بن منبه عن جبار من الجبابرة ممن غير ودر فقال بما معناه ان جبار بني
قصر افشيد في أرضه وأعلاه وجعله قيد القلوب والنواظر فارآه الا استهواه
فجاءت عجوز من السائحات الى ظهر القصر فعملت كوخا في مكان مباح تعبد الله
تعالى فيه فركب الجبار يوماً من الايام وطاف بفناء القصر فرأى الكوخ فقال
ما هذا فقيل له امرأة هاهنا تأوى اليه وتسوح فأمر به فهدم ولم تكن العجوز
حاضرة فجاءت فرأته قد هدم فتالت من هدم هذا فقالوا لها الملك ركب فرآه
فهدمه فرفعت طرفها الى السماء وقالت يارب انالم أكن هنا فأين كنت أنت
قال وهب بن منبه فأمر الله عز وجل جبريل أن يقلب القصر على من فيه فأصبح عبرة
للمناظرين

﴿نادرة قضية عبد الله بن مروان مع ملك النوبة﴾

ومما حوته بطون الاوراق وأوضحته الروايات في الافاق من القضايا التي فيها معتبر

ومرذجر بالاتفاق قضية عبد الله بن مروان مع ملك النوبة على ما ذكره سليمان بن أبي جعفر قال كنت واقفا على رأس المنصور ليلة وعنده جماعة فتذا كروا زوال ملك بني أمية فقال بعضهم يا أمير المؤمنين في حبسك عبد الله بن مروان بن محمد وقد كانت له قضية بحجة مع ملك النوبة فابعث اليه واسأله عنها فقال المنصور يا مسيب على به فأخرج الرجل وهو مقيد بقيد ثقيل وغل ثقيل فقبل بين يديه وقال السلام عليك يا أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته فقال له يا عبد الله رد السلام أمن ولم تسمع نفسي لك بذلك بعد ذلك كن أقعد فجاؤا بوسادة فثبنت وقعد عليها فقال له بلغني انه كان لك قصة بحجة مع ملك النوبة فهاهي قال يا أمير المؤمنين والذي أكرمك بالخلافة ما أقدر على النفس من ثقل الحديد ولقد صدئ قيدي من رشاش البول وصب الماء عليه في أوقات الصلوات فقال المنصور يا مسيب أطلق عنه قيده ثم قال نعم يا أمير المؤمنين لما قصد عبد الله بن علي عم أمير المؤمنين إلينا كنت أنا المطلب أكثر من الجماعة لاني كنت ولي عهد أبي من بعده فدخلت إلى خزنة لنا فاستخرجت منها عشرة آلاف دينار ثم دعوت عشرة من غلمانى وجمعت كل واحد على دابة ودفعت إليه ألف دينار وأوقرت خمسة أبغال مما تحتاجه وشددت على وسطى جوهره قيمة مع شئ من الذهب وخرجت هاربا إلى بلاد النوبة فسرت فيها ثلاثا فوقعت إلى مدينة خراب فأمرت الغلمان فعداوا إليها فكسحوا منها ما كان قدرا ثم فرشوا بعض تلك الفرش ودعوت غلاما لي كنت أثق به وبعتله فقلت انطلق إلى الملك وأقره عنى السلام وخذلى منه الامان وابتع لي ميرة قال فضى وأبطأ عنى حتى أسأت الظن به ثم أقبل ومعه رجل آخر فلما دخل كبر ثم قعد بين يدي وقال لي الملك يقرئك السلام ويقول لك من أنت وما جاء بك إلى بلادى أم محارب لي أم راغب لي أم مستجير فقلت ترد على الملك السلام وتقول له أما محارب لك فعاذ الله وأما راغب في دينك فما كنت لا بغى بدني بدلا وأما مستجير بك فنعم قال فذهب ثم رجع إلى وقال ان الملك يقرأ عليك السلام ويقول لك أنا صائر إليك غدا فلا تحدثني نفسك حدثنا ولا تتحدثينا من ميرة فانها تأتيك وما تحتاج إليه فأقبلت الميرة فأمرت غلمانى بفرشون ذلك الفرش كله وأمرت بفرش نصب له ولى بمشاه وأقبلت من غدا رقيب محييه فيينا أنا كذلك اذا قبل غلمانى يحضرون وقالوا ان الملك قد أقبل فقامت بين شرفتين من شرف العصر أنظر إليه فاذا برجل قد لبس

يردن اترز باحدهما وارتي الا خر حاف را جل واذا عشرة معهم الحراب ثلاثة
 يقدمونه وسبعة خلفه واذا الرجل الموجه الى جنبه فاستصغرت امره وسولت لي
 نفسي قتله فلما قرب من الدار اذا أنا بسواد عظيم فقلت ما هذا السواد قيل الخيل
 فوافي يا أمير المؤمنين زها عشرة آلاف عسان فكان موافاة الخيل اني الدار
 وقت دخوله فأحدثت بها فدخل الى وقال لترجانه أين الرجل فلما نظر الى وثبت
 فيه فاعظم ذلك وأخذ يدي فقبها وجعلها على صدره وجعل يدفع البساط برجله
 فشوش البساط فظننت ان ذلك شيء يباليونه أن يطئوا على مثله حتى انتهى الى
 الفرش فقلت لترجانه سبحان الله لم لا يقعد على الموضع الذي وطئ له فقال قل
 له اني ملك وحق الملك أن يكون متواضعا لله سبحانه وتعالى اذ رفعه الله ثم أقبل
 ينكت في الارض طويلا بأصبعه ثم رفع رأسه فقال لي كيف سلبتم نعمكم وزال
 عنكم هذا الملك وأخذ منكم وأنتم أقرب الى نبيكم من الناس جميعا فقلت جاء من
 هو أقرب الى نبينا قرابة منا فسلمنا وطردهنا وقتلنا فخرجت اليك مستجيبرا بالله
 تعالى ثم بك قال فلم كنتم تشربون الخمر وهي محرمة عليكم في كتابكم فقلت فعل
 ذلك عبيد واتباع وأعاجم دخلوا في ملكنا فبرأينا قال فلم كنتم تركبون على
 دوابكم بمرأكب الذهب والفضة والدياج وقد حرم عليكم فعل ذلك عبيد واتباع
 قال لم كنتم اذا خرجتم الى صيدكم تقحمت على القرى وكلفتم أهلها مالا طاقة لهم
 به بالضرب الموجه ثم لا يتنعكم ذلك حتى تشوا في زروعهم فتمسدها في طلب
 دراج قيمة نصف درهم أو عصفور قيمة لاشئ والفساد محرّم عليكم في دينكم قلت
 فعل ذلك عبيد واتباع قال لا ولكنكم استحللتم ما حرم الله عليكم وفعلتم ما نهاكم
 الله عنه وأحببتكم انتم وكرهتم العدل فسلمكم الله العز والبسكم الذل والله فيكم نقمة لم
 تأب غايتها بعدوا في أخوف أن تنزل النقمة بك اذ كنت من الظلمة فتشملني معك
 فان النقمة اذا نزلت عمت واليلية اذا حلت شملت فانخرج بعد ثلاث من أرضي فاني
 ان وجدت لك قتلتك وقتلت من معك وأخذت جميع ما معك ثم وثبت وخرج فكنت
 ثلاثا ثم خرجت الى مصر فأخذني واليك فبعث في اليك وها أنا الا أن بين يديك
 والموت أحب الي من الحياة فهم المنصور باطلاقة فقال له اسماعيل بن علي
 في عنق بيعة له قال فماذا ترى قال يترك في دار من دورنا ويمجى عليه ما يليق به
 ففعل به ذلك

﴿خاتمة لهذا الباب﴾ في الحكم الواردة والالفاظ المحاكمة بحصول الفائدة
 (منها) العدل يزيد في الملك فيرجح السر ويذهب الخوف ويرضى الرب ويعمر ما أخربه
 الجور (ومنها) اذا جار الملك في رعاياه كثر ارجاف الناس بزوال ملكه وأحبوا
 ظهور أعدائه عليه (ومنها) أعظم أسباب العدل أن لا يغفل الملك على التطلع الى
 أحوال أعوانه مع رعاياه وقضايا نوابه في اطراف بلاده (ومنها) زمان الجائر من
 الملوك أقصر من زمان العادل لأن الجائر مفسد العادل مصلح وفساد الشيء أسرع
 من اصلاحه (ومنها) لا يزال الجائر مهيلاً في جوره الى أن يتخطى أركان العمارة من
 مباني الشريعة فاذا قصدها قرب دماره وشارفت الزوال مدته

﴿الباب السادس في الاتفاق والاتلاف وضم الشقاق والخلاف﴾

من أوضح الدلائل السالمة من الاعتراض الحاشية أبواب المنع والاتقاض
 المحاكمة لدى العظماء ان الاتفاق والاتلاف من أكمل الاغراض ماورد
 في الكتاب العزيز في آيات متصفة بالاحكام مختلفة الالفاظ متفقة الاحكام
 متعددة في مواضع من التنزيل المتلو بلسان الخاص والعام كقوله تعالى في
 القرآن الكريم والذكر الحكيم مخاطب النبي المصطفى من الدرجة الهاشمية
 المستخرجة في الشرف من الصميم المرسل داعياً الى الدين التوحيدي وهادياً الى
 الصراط المستقيم هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم لو أنفقت
 ما في الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم انه عزيز حكيم وقوله
 عز وعلا وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتشوا وتذهب ربحكم وكقوله تبارك
 وتعالى واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء
 فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمة الله اخواناً والمراد بحبل الله تعالى المذكور في الآية
 المعصية به هو القرآن الكريم وهو اختيار جماعة من أئمة التفسير واستدلوا عليه
 بما روي في الحارث قال دخلت المسجد فاذا الناس قد وقعوا في الاحاديث وأخذوا في
 الاختلاف فأتيت علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقلت يا أمير المؤمنين ألا ترى
 الناس قد وقعوا في الاحاديث وأخذوا في الاختلاف قال وقد فعلوها فقلت نعم
 فقال أما اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انها ستكون فتنة فقلت
 يا رسول الله فما المخرج منها قال كتاب الله فيه نبأ اقباسكم وخبر ما بعندكم وحكم
 ما بينكم هو الفصل الذي ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى

الهدى في غيره أضله الله وهو حبل الله المتين وهو الذكرا الحكيم وهو الصراط
المستقيم وهو الذي لا تزيغه الأهواء ولا تلبس به اللسنة ولا يشبع منه العلماء
ولا يخلق على كثرة الرد ولا تنقضي عجائبه هو الذي لم تثبت الجنة اذ سمعته حتى
قالوا انا سمعنا قرآنا عجيبا يهدي الى الرشدا فآمن به ولن نشرك بربنا أحدا من قال
به صدق ومن عمل به أجر ومن حكم به عدل ومن دعى اليه هدى الى صراط مستقيم
وتقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى رضى لكم ثلاثا وكره
لكم ثلاثا رضى لكم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وأن تعتصموا بحبل الله
جميعا ولا تفرقوا واسمعوا وأطيعوا لمن ولاء الله تعالى أمركم وكره لكم قيل وقال
واضاعة المال وكثرة السؤال فقد وضع بذلك ان الحبل المعتصم به هو القرآن
الكريم والتمسك به يوجب الاتفاق والاتلاف ويصد عن الشقاق والاختلاف
وذكر قبيصة ابن جابر قال لما قدم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه الى
دمشق نزل بباب الجابية وقام خطيبا وقال للناس لقد قام فينا رسول الله صلى الله
عليه وسلم كقامي فيكم وقال من سرته محبوبه الجنة فليأزم الجماعة وهذا صريح في
التمسك بعروة الموافقة والتجنب لمعرة المخالفة وقديما قيل ما من قوم وان قل عددهم
وضعف مددهم فارتضوا رحيق أفوايق الاتفاق وأشر بوافي قلوبهم بحبة
الاتلاف وقابلوا بعددهم القليل قوما كثيرين قد نشأ بينهم الخلاف وعجمهم التنازع
الأظهرهم الله تعالى مع قلائهم ومكنهم منهم وان كانوا أكثر عددا وأشد قوة ومددا

(حكاية عن اضرار الخلاف وفوائد الاتفاق)

وفي قصة الخليفة الراشد بالله أبي جعفر المنصور بن المسترشد لما قتل وهو في معسكر
السلطان مسعود وأراد الراشد وقود وقوعه بالخلافة وهو ببغداد أن يأخذ بشار إليه
ويقصد السلطان مسعود وأخذ في جمع العساكر وحشد الجيوش فأرسل الحاشرين
واستدعى الناصرين واستحضر القادر بن وسير فأحضر زندي بن آق سنة من
الشام وداود بن محمد من اذربيجان وبوراه من بلاد فارس فأنت اليه العساكر
 واجتمعت الجيوش عليه وتكامل له ما يزيد على ثلاثين ألف فارس بين يديه فلما
عرف السلطان مسعود ذلك ولم يكن عنده الا سبعة آلاف فارس فسير السلطان في
الباطن أشخاصا يشق معرفتهم ويعتمد على حسن توصلهم فدخلوا بين عساكر الراشد
ومقدميهم وقد حووا بينهم زنادا خلف فوري وأوقد بينهم نارا تتنازع فذهب احراقها

وسرى وشحذوا أسياق الاختلاف والتباين حتى قطع عرى الائتلاف وبرى فلما أحس السلطان مسعود بتبليج نصح سعيه المسفر من أسارىه وتأرجح زيا أصابة صنعه بنفحات ارتياح تديره وتبرج مخدرات رأيه الصائب في حلى الملابس الموشاة بتخييره أمان عن محيا زمه مفسد نقابه وناط بصائب عزمه نهج صوابه واستعذب من نيل مرامه وطلابه من مشاق أوصابه عست كره صابه واستحب في انصاره وأعوانه اتفاق أصحابه فأركبهم وقد ضرب الال سراق ظلماته بمعد أطنابه ورتبهم ترتيب من قضت له التجربة من الاستيقاظ بتكميل نصابه وعرفته الوقائع والحروب كيفية ترتيب اطلابه وساق وقد جعلت قلوب جنده في سلك المسارعة المتسق نظامها والمتابعة المتفق يسد الالفه الشامها والطاعة المفوقة لأصابة الاغراض سهامها والضراعة اليه في ابتدارهم الى نفوس أعدائه فقد استجابهم جامها فأجاب بسرعة داعي البدار وأصاب بمبادرته مواقع الاقدار وصاب بذلك سحاب صوابه المدرار واستجاب له كمين الانتصار وضمن الاستظهار وساق مجددا سوقا حثيثا واتخذ من اتحاد كلمة جنده واتفاقهم بعد توفيق الله سبحانه معينا ومغيثا فذقرب من ذلك الجمع الجهم والعسكر الذي طم وعتم اضطربوا اضطراب أمواج اليم وأشرىوا الخوف ولكن لم ينزل عليهم أمانة من الغم فأكثروا الخلاف وأظهروا الانحراف واستبصروا الانصراف فولى زكي ابن آق سنقر طاب طريق الشام مسرعا في ذهابه واقتنى داود بن محمد را بك طريق اذربيجان را كضا فرته خيله وسبق ركابه واتبعهما بورله سالكا سنن السلامة الى بلاد فارس في زمرة وأصحابه ولم يبق عند الخليفة الراشد سوى ثلاثة آلاف من خواص حضرته وخدم سدته فبقى بعده هؤلاء المتفرقون أشتاتا المتفرقين بيد المخافة رفاتا المعدودين في حبال حتوفهم لاختلافهم أمواتا الشاربين من الملام لفشلهم مع كثرتهم ماء أجا لاء فراتا وبات تلك الليلة را بكامطاي حيرة اعترته لتفرق الانصار طابا وطاء قدرة يخدم بها ضرام هذه النار فلم يجد له أخرم من محبانية المقام والاستقرار ولا أسلم من الاقتداء لتأزعههم بموسى صلى الله عليه وسلم فيما أعده عند المخافة من الخروج والفرار فلم يبت سوى ليلة واحدة بعد الجمع المفرق والجند الممزق ثم رحل متوجها الى الموصل فركب متن طريقها فدخل السلطان مسعود بغداد واستحوذ على البلاد وأجرى الناس على السنن المعتاد وخلع الراشد نفسه من الخلافة خلعا سلك طريقه وشدد اليه تقويته

وأخرج أبا عبد الله محمد بن المستظهر بالله أمير المؤمنين وبايعه بالخلافة وجمع
الناس لبيعته وشدد وسطه بنطاق اخلاص عبوديته وقام بين يديه بمقتضى طاعته
وواجب خدمته ولازم نصرته وهو المقتضى لا مر الله أمير المؤمنين والد الامام المستنجد
بالله أمير المؤمنين والد الامام المستضيء بأمر الله أمير المؤمنين والد الامام الناصر
الدين الله أمير المؤمنين والد الامام الظاهر بأمر الله أمير المؤمنين والد الامام
المستنصر بالله أمير المؤمنين والد الامام المستعصم بالله أمير المؤمنين وآل أمر الراشد
الى قضايا لا يحرى شرحها في مضممار متصودة هذا الكتاب ولا حاجة الى استيفائها
واستقصائها مخافة الاطالة والاطناب كان آخره انه قتل بباب أصغرها بعد ثقله
في يد الاقدار في أطوار الزمان وفي ظهور سبعة آلاف متفقين على ثلاثين ألفا مختلفين
أقوي دليل على أن الاتفاق ناصر لا يخذل والاختلاف خاذل لا ينصر وان طالب
الموافقة أبدا لا يعذل وطالب المخالفة أبدا لا يعذر

(زيادة ايضاح وبيان وافادة ملح حسان)

مما يشنف الاسماع من جواهر القول المرغوب ومحاسن مشور الفضل
المرهوب أن نور التألف ينسخ ظلمة العداوة من القلوب و يكون سترامن هجوم
المحادثات وسدا في وجه الخطوب وقد عاشت نار العداوة في القبائر والفضائل
فأجرت وانسبطت يد المنازعة والمخالفة بينهم فقررت واستلت فيهم سيوف الاحن
والبغضاء فقررت ومزقت وأسليت عليهم سيول الشحنة فلمدت برهتها بالتقابل
والتقاتل فتألفت فهبت عليها رياح التألف فأطفت ضرامها وصرفت غرامها
وشفت سقامها ونفت عنهما ملامها وألماها فتبدلوا بالاساءة احسانا وبالمخالفة امانا
وبالمنافرة اذعانا وبالنقيصة ربحانا فعدوا بعد التباين صنوانا وأصبحوا بنعمة الله
اخوانا زمن ارتاب في صواب هذه المقالة ورغب في اجتناء جنا هذه الحالة وأحب
أن يسمع شرح حقيقتها بلسان الدلالة فليتظر في سير السلف الغابرين ويعتبر
أحوال الغائبين والحاضرين وما آل الواردين والصادرين يجد في وقائعهم أنهم
سبيل وأتبع دليل لا سيما في أظهر الوقائع شتارا وكبرها اعتبارا وأعظمها اعتوا
واقطارا وأقدمها تنازعا ونفارا وأدومها علوا واستكبارا حتى باغ الشيطان بهم
ومنهم أغراضا وأوطارا وأثار باثارة الفتن والاحن بينهم أحقادا وأوتارا وأوقد
من شواظ رحاء حريقهم المدارة عليهم نارا الى أن نظمهم الاتفاق في سلك التساعد

والتعاضدا علانا واسراراً فأصارهم ذلك التآلف لله ولرسوله أعواناً وأنصاراً وهي
قضية الأوس والخزرج

﴿قصة الأوس والخزرج﴾

(وتلخيص كنهها) يختلف أسنادها وشرحها أتبعه الائتلاف من صلاحها بعد
ما أطلعته الاختلاف من فسادها أن هاتين القبيلتين قبيلة الأوس والخزرج كانت
سوق الحرب بينهما جامعة لا تشاب بكسادهما وتروق الصوارم فيها لامعة لا تحجب
بأغمارها ودماؤها في لوامع الاسنة كحمر العصائب على رؤس صعادها ووخوش
الدؤ وطيور الجحوت تبعها الاعتقادها أنها كفلاء أقواتها لاعتقادها تناول ذلك من
جثث أجسادها ودام هذا التقابل والتقاتل بينهما مائة وعشرين سنة حتى صار
أثر في وجه الدهر وخبراً إلى يوم الحشر ولم يسمع بقوم بينهم ما كان بين هؤلاء من
الضغن والوتر حتى أقوال الله عنهم ذلك ونسخ تلك الأحقاد وذلك العناد منهم وكان
سبب تألفهم وارتقاء عداوتهم أن سويد بن الصامت قدم مكة حرسها الله تعالى
وكان رجلاً شريفاً في قومه شاعراً جاداً يسميه قومه السكامل لاجل ذلك وكان رسول
الله صلى الله عليه وسلم أول ما بعث وأمر بالدعوة إلى الله سبحانه وتعالى سمع بسويد
فتصدى له ودعاه إلى الله سبحانه والاسلام فقال له سويد فاعل الذي معك مثل الذي
معي فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم وما معك قال حكمة لقمان فقال له رسول
الله صلى الله عليه وسلم أعرضها علي فعرضها عليه فقال إن هذا الكلام حسن
والذي معي أفضل من هذا كلام أنزله الله عز وجل على نورا وهدى فتلا عليه رسول
الله صلى الله عليه وسلم القرآن ودعاه إلى الله عز وجل والاسلام فلم يبعد عنه وقال
إن هذا القول حسن ثم انصرف عنه وقدم سويد المدينة فلم يلبث أن قتله الخزرج
في حربهم يوم بعاث وكان رجال من قومه يقولون أنا لئراة قتل مسلماً ثم قدم أنس
بن رافع ومعه فتية من بني عبد الأشهل فيهم إياس بن معاذ إلى مكة يلتمسون الحلف
من قريش على قوم من الخزرج فلما سمع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاهم
فجلس إليهم فقال هل لكم في خير مما جئتم له فقالوا وما ذاك قال أنا رسول الله إلى
العباد أدعوهم أن لا يشركوا به شيئاً وأنزل على الكتاب ثم ذكر لهم الاسلام وتلا
عليهم القرآن فقال إياس بن معاذ وكان غلاماً حدثاً أي قوم والله هذا خير مما
جئتم له فأخذ أنس بن رافع حفنة من البطحاء فضرب بها وجه إياس بن معاذ فقال

دعنا منك فلقد جئنا لغير هذا فقصت اياس وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم
 وانصرفوا الى المدينة فكانت وقعة بعثت بين الاوس والخزرج ثم لم يلبث اياس بن
 معاذ أن هلك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة في الموسم كل من لقيه من
 قبائل العرب يعرض عليه نفسه ويدعوه الى الله سبحانه فيبناها وعند العقبة في الموسم
 اذ لقي رهطاً من الخزرج قال أمن موالي يهود قالوا نعم قال أفلا تجلسون حتى أكلم
 قالوا نعم فجلسوا معه فدعاهم الى الله تعالى وعرض عليهم الاسلام وتلا عليهم القرآن
 وكان من صنع الله تعالى أن يهود كانوا معهم ببلادهم وكانوا أهل كتاب وعلم وكان
 هؤلاء أهل أوثان وشرك فكانوا اذا كان بينهم شيء قالوا ان نبيا مبعوثا الا ان قد
 أظل زمانه تتبعه ونقتلكم معه قتلة عاد وادم فلما كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أولئك النفروا دعاهم الى الله قال بعضهم لبعض يا قوم تعلمون والله أنه النبي الذي
 توعدكم به يهود فلا يسبقنكم اليه فأجابوه وصدقوه وأسلموا وقالوا اننا تركنا قومنا ولا
 قوم بينهم من العداوة والشرا ما بينهم وعسى أن يجمع بينهم بك وستقدم عليهم
 وتدعوهم الى أمرك فان يجمعهم الله عليك فلا رجل أعز منك ثم انصرفوا عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعين الى بلادهم وقد آمنوا فلما قدموا المدينة
 ذكروا لقومهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعاهم الى الاسلام حتى فشا فيهم فلم
 يبق دار من دور الا نصارا لا وفيها ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان العام
 المقبل وافى الموسم من الانصار اثنا عشر رجلا عشرة من الخزرج أسعد بن زرارة
 وعوف ومعاذ ابنا عفراء عورافع بن مالك وذكوان بن عبد قيس وعبادة بن الصامت
 وزيد بن خارجه وعبادة بن عامر وعقبة بن عامر وقطبة بن عامر ورجلان من الاوس
 أبو الهيثم بن التيهان وعويمير بن ساعدة فلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعقبة
 وهي العقبة الاولى فبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ببيعة النساء أن
 لا يشركوا بالله شيئا ولا ينزلوا الى آخر الآية المعروفة ببيعة النساء في سورة الممتحنة
 ثم قال لهم ان وفيتم فلكم الجنة وان غشيت شيئا من ذلك فأخذتم بحدته في الدنيا فهو
 كفارة له وان ستر عليكم فأمركم الى الله ان شاء عذبكم وان شاء غفر لكم وذلك قبل
 أن يفرض عليه الجهاد فلما انصرف القوم بعث معهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مصعب بن عمير بن هاشم وأمره أن يقرئهم القرآن ويعلمهم الاسلام ويفقههم وكان
 مصعب يسمى في المدينة المقرئ وكان أول من تولى المدينة وكان منزله على أسعد

ابن زرارَةَ بن مسعود المذكُور أو لا فقال سعد بن معاذ لا سيد بن حضير انطلق الى
 هذين الرجلين الذين قد أتيا دارنا ليسفها ضعفاءنا فاذبحهما فان أسعد بن خالتى
 ولو لا ذاك لأكفيتك وكان سعد ابن معاذ وأسيد بن حضير سيدى قومهما من بنى
 عبد الاشهل وكلاهما مشركان فأخذ أسيد بن حضير حربته ثم أقبل الى أسعد
 ومصعب وهما خالسان فى حائط فلما رآه أسعد قال لمصعب هذا سيد قومك قد جاءك
 فأصدق الله فيه قال مصعب أن يجلس أكله قال فوقف عليهما متشمتا فقال ما جاء
 بكما ليناتسفها نضعفاننا اعتزلا أن كانت لكما بأنفسكما حاجة قال له مصعب أو
 تجلس فتسمع فإن رضيت أمرا قبلته وإن كرهته كف عنك ما تكره قال أنصفت
 ثم ركز حربته وجلس اليهما فكلمه مصعب بالاسلام وقرأ عليه القرآن قال والله
 لقد عرفنا فى وجهه الاسلام قبل أن يتكلم فى اشراقه وتسهله فقال ما أحسن هذا
 وأجله كيف تصنعون إذا أردتم أن تدخلوا فى هذا الدين قال له تغتسل وتطهر ثوبك
 وتشهد بشهادة الحق ثم قام وركع ركعتين ثم قال لهما ان ورائى رجلا ان أتبعكما لم
 يختلف عنكما أحد من قومه وسأرسله اليكما الآن فقام أسيد بن حضير ثم أخذ حربته
 وانصرف الى سعد وقومه وهم جلوس فلما نظر اليه سعد بن معاذ مقبلا قال أحلف
 بالله لقد جاءكم أسيد بغير الوجه الذى ذهب به من عندكم فلما وقف على النادى
 قال له سعد ما فعلت قال كلمت الرجلين فوالله ما وجدت بهما بأسا وقد نهيتهما فقالا
 نفعل ما أحببت وقد حدثت أن بنى حارثة خرجوا الى أسعد بن زرارَةَ ليقتلوه وذلك
 انهم عرفوا انه ابن خالتك ليخفروك فقام سعد مغاضبا مبادرا فأخذ الحربة منه
 وقال والله سأراك أغنيت شيئا فجاءهما فلما رآهما مطمئنين عرف ان أسيدا انما
 أراد أن يسمع منهما فوقف عليهما متشمتا ثم قال لا سعد بن زرارَةَ أبأمامة لولا ما بينى
 وبينك من القرابة مارمت هذا منى تغشانا فى ديارنا بما نكره وقد قال أسعد
 لمصعب جاءك والله سيد قومك أن يتبعك لم يخالفك منهم أحد فقال له مصعب أو تتعد
 فتسمع فإن رضيت أمرا ورغبت فيه قبلته وإن كرهته عزلنا عنك قال سعد أنصفت
 ثم ركز حربته وجلس فعرض عليه الاسلام وقرأ عليه القرآن قال لا فعرفنا والله فى وجهه
 الاسلام قبل أن يتكلم فى اشراقه وتسهله ثم قال كيف تصنعون اذا أسلتم ودخلتم
 فى هذا الدين قال لا تغتسل وتطهر ثيابك ثم تشهد بشهادة الحق وتصلى ركعتين قال
 فقام فاغتسل وطهر ثوبيه وشهد بشهادة الحق وركع ركعتين ثم أخذ حربته وأقبل

عائدا الى نادى قومه ومعه أسيد بن حضير فلما رأوه مقبلا قالوا انقسم بالله لقد رجع
سعد اليكم بغير الوجه الذى ذهب به من عندكم فلما وقف عليهم قال يا بني عبد
الاشهل كيف تعلمون أمرى فيكم قالوا سيدنا وأفضلنا رأيا وأتمنا عقلا فقال فان
كلام رجالكم ونسائكم على حرام حتى يؤمنوا بالله ورسوله قال فما أمسى فى دار من
دور بنى عبد الاشهل رجل ولا امرأة الا مسلما أو مسلمة ورجع مصعب وأسعد بن
زرة الى منزل سعد فأقاما يدعوان الناس الى الاسلام حتى لم يبق دار من دور
الانصار الا وفيها رجال مسلمون خلا نفر يسيرا تأخروا ثم أسلموا ثم ان مصعبا رجع الى
مكة ومعه سبعون رجلا مع حجاج من قومه من أهل الشرك حتى قدموا مكة
فواعدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم العقبة من أوسط أيام التشريق وهى بيعة
العقبة الثانية قال كعب بن مالك وكان شهد ذلك فلما فرغنا من الحج وكانت الليلة
التي واعدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنا عبد الله بن عمرو بن حرام بن جابر
أخبرناه وكانكم من معننا من المشركين من قومنا أمرنا وكلنا يا جابر نراك سيدا
من ساداتنا وشريفا من أشرفنا واننا نرغب بك عما أنت فيه ان تكون غدا خطيبا
لنارود دعونا الى الاسلام فأسلم وأخبرناه بجميعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهد
معنا العقبة وكان تيسيا من النقباء فبتنا تلك الليلة مع قومنا فى رحالنا حتى اذا مضى
ثلاث الليل خرجنا ليعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبتنا لنا مستحقين تسلي القطا حتى
اذا اجتمعنا فى الشعب نتظر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جاءنا ومعه العباس
ابن عبد المطلب عمه وهو يومئذ على دين قومه غير انه أحب ان يحضر مع ابن أخيه
ويتوثق له فلما جلس كان أول من تكلم العباس بن عبد المطلب فقال يا معشر
الخزرج وكانت العرب انما تسمى هذا الحى من الانصار الخزرج خزرجها وأوسها
ان محمدا منا حيث علم وقد منعناه من قومنا من هو على مثل رأينا وهو فى عزم من قومه
ومنعنا فى بلدنا وأنه قد أذى الا لا تقطع اليكم واللعوق بكم فان كنتم ترون انكم
وافون له بما دعوتوه اليه وما نعوه من خالفه فأنتم وما تحملتم من ذلك وان كنتم
ترون انكم مسلموه وخاذلوه بعد الخروج اليكم فمن الا أن فدعوه فانه فى عز ومنعة قال
فقلنا قد سمعنا ما قلت فتكلم يا رسول الله ونجد لربك ولنفسك ما شئت قال فتكلم
رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلا القرآن ودعا الى الله عز وجل ورغب فى الاسلام
ثم قال أبايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبناءكم فأخذ البراء بن معمر

يده وقال والذي بعثك بالحق نيا لنمنعك عما نمنع منه أزرنا فبايعنا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فنحن أهل الحرب ونحن أهل الخلافة ورثناها كإبراهيم عن كبر قال
 فاعترض القول والبراء بكم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو الهيثم بن التيهان فقال
 يا رسول الله ان بيننا وبين الناس حبالا يعنى العهود ونحن قاطعوها فهل عسيت
 ان نحن فعلنا ذلك ثم أظهرك الله ان ترجع الى قومك وتدعنا فتبسم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ثم قال الدم الدم والهدم الهدم انتم منى وأنا منكم أجارب من حاربتم
 وأسالم من سالمتم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجوا من بينكم اثني عشر
 نقيبا تسعة من الخزرج وثلاثة من الاوس كفلاء على قومهم بما فيهم كفالة الخواريين
 لعيسى بن مريم فأخرجنا اثني عشر نقيبا * وقال العباس بن عباد الانصاري
 يا معشر الخزرج هل تدرون على ما تباعون هذا الرجل انكم تباعونه على حرب
 الايض والاسود فان كنتم ترون انكم اذا نهكت اموالكم مصيبة واشرافكم قتل
 اسلمتموه فمن الا ن فهو والله نرى في الدنيا والآخرة وان كنتم ترون انكم وافون له
 بما دعوتوه اليه على نهكة الاموال وقتل الاشراف فخذوه فهو والله خير في الدنيا
 والآخرة قالوا فانا نأخذ به على مصيبة الاموال وقتل الاولاد والاشراف فبالتايد ذلك
 يا رسول الله ان نحن وفينا قال النجبة قال ايسط يدك فبسط يده فبايعوه وأول من
 ضرب على يده البراء بن معرور ثم تابع القوم فلما بايعنا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم صرخ الشيطان من رأس العقبة بانفذه صوت ما سمعته قط يا أهل الجحاجب هل
 لكم في مذمم والصباء معه قد اجتمعوا على حربكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 هذا عدو الله ساء ما رأى منكم ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمع أي عدو
 الله والله لا فرغ لك ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجعوا الى رجالكم فقال
 سعد بن عبادة والذي بعثك بالحق نيا لئن شئت لنملىن غدا على أهل منى بأسا فانا
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تؤمر بذلك وليكن ارفضوا الى رجالكم قال
 فرجنا الى مضاجعنا فتمنا عليها حتى اذا أصبحنا غدت علينا أجلة قرش فساونا
 فقالوا يا معشر الخزرج بلغنا انكم جئتم الى صاحبنا هذا تستخرجوه من بين أظهرنا
 وتبايعوه على حربنا والله ما من حى من العرب أبغض الينا أن ينشب الحرب
 بيننا وبينهم منكم قال فانهى عن ذلك من مشركى قومنا يحلفون لهم بالله ما هذا من
 شئ وما علمناهم وصدقوا فانهم لم يعلموا وبعضنا يتطرق الى بعض ثم انصرف الانصار

الى المدينة وقد شدوا العقد فلما قدموا اظهروا الاسلام بها وبلغ ذلك قريشا
فاذوا اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا صحابه ان الله قد جعل لكم اخوانا وجارا ومنزلا وبلدا تأمنون به فامرهم
بالهجرة الى المدينة والحقوا باخوانهم من الانصار فآخذوا في الهجرة الى
المدينة وتابعوا اليها واقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ينتظرا ان يؤذن له
في الهجرة الى ان اذن الله تعالى له فقدم المدينة واقام فجمع الله تعالى اهل المدينة
اوسها وخرجها بالاسلام واصلح ذات بينهم وألف بين قلوبهم ورفع من بينهم
العداوة والبغضاء ونسخ من صدورهم الاحن والشحناء فذلك قوله جل وعلا
واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فاصبحتم اخوة فذكر الله تعالى انهم
فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمة اخوانا وفي هذه القصة مقنع وبلاغ عن الاطالة
بذكر غيرها من وقائع العالم وحوادث الايام

﴿خاتمة لهذا الباب﴾

مما قيل في الاتفاق من الحكم وما ورد فيه من جواهر الكلم (منها) اتفاق
الايدي سلاح عتيق وعون حاضر وقوة تصول بها النفوس على المخالف لها (ومنها)
عليكم بالاتفاق والتعاقد فان العز والانتصار مع الاتحاد والاجتماع واجتنبوا
المخلاف والتباين فان الذل والخذلان في التنازع والافتراق (ومنها) كم من قوم
عزوا باتفاقهم فلم يطمع فيهم فلما اختلفوا سلبوا عزهم وهى ركنهم وكل حذهم
وذاقوا وبال امرهم

﴿الباب السابع في مدح الوفاء وذم الغدر﴾

ان ارجح دليل يتمسك الانسان به لمبتغاه وأوضح سبيل يهتدي سالكه الى بلوغ مناه
كتاب الله الذي من تمسك به هداة ومن استدل به أرشده هداة وقد دل بمنطوقه
ان الوفاء يجب على كل عاقل ان يبرعاه ويحرم عليه أن ينقض عهده وينقض عراه
فقال عز وجل يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود وقال جل وعلا وبعهد الله أوفوا
وقال تقديس اسمه الذين يوفون بعهده الله ولا ينقضون الميثاق وقال علا وتقدس اسمه
وأوفوا بعهده الله اذا عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها وقال تعالى
وأوفوا بالعهد ان العهد كان مسؤولا فهذه الآيات مع اختلاف محالها وتعدد
أسباب انزالها متفقة على وجوب الوفاء بالعهود والتمسك بمحالها والتجنب مهما

امكن من نقضها وابطالها ولولم يكن في الوفاء فضيلة الا أن المتصف به يستقي
 زمرة الصادقين وينزه نفسه عن التحلي بسمة المنافقين فان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لما سئل عن صفات المنافق قال اذا عاهد غدر قالوفاء من شيم النفوس
 الشريفة والاتحلاق الكريمة والخلال الحميدة يعظم صاحبها في العيون وتصدق
 فيه خطرات الظنون ويحل بين الناس في رتب أهل الكرامة ويحل أن يعارف
 مواقف الندامة وأن ينصب له لواء الغدر يوم القيامة ومن نظر بعين الاعتبار
 وأبصر بنور الاستبصار وأصاخ سمعاً إلى ما ورد من الاخبار عن السلف
 الاخبار وجد ملابس المحاسن والثناء مقاضة على من سلك سبيل الوفاء ورأى
 ذكرهم مخلداً في الأحياء بعد ركوبهم مطايا القناء والعفاء

(نادرة في الوفاء)

وقد نقل فيه من عجائب الوقائع وغرائب البدائع ما قرع أبواب السامع وتحقق
 به كل سامع أن الوفاء في اكتساب المكارم من أنفع الوسائل وأنجع الذرائع كقصة
 الطائي وشريك نديم النعمان بن المنذر وتلخيص معناها أن النعمان كان قد
 جعل له يومين يوم يؤس من صادق فيه قتله وأرداه ويوم نعيم من لقيه فيه أحسن إليه
 وأغناه وكان هذا الطائي قد رماه حادث دهره بسهام فاقته وفقره وأبلاه القدر
 من قرب عسره وبعديسه بما أنساه جيل صبره وأغراه بشكوى ضره هذا إلى
 اطفال وعمال صبيهم من القله سقم وجباههم عليها من أثر الطوى أقبح وسم
 وقدودهم كالقسي من الضعف وماله في شعبة سهم ولا فيما يسد به الأجوفان
 قسم ولا قسم فأحوجته الحاجة إلى مزيلة قراره وأخرجته الفاقة من محل استقراره
 فخرج يرتاد نجعة لصغاره ويحاول محادب ودرج شعبة يخمد بها من الجوع شعله
 ناره فيبين ما هو في اضطراب تطوافه واغتراب مرتبع الاتباع ومضطاع وقد فتح له
 من القوت ما هو حامله في جرابه على أكافه اذا وقع القدر في شرك النعمان في يوم
 اهلا كه من رآه واتلافه فلما أبصر به الطائي علم أنه مقتول وان دمه ملطول فقال
 حيا الله الملك ان لي صبية صغاراً وأهلاً جاعاً وقد أرق ماء وجهي في طلب هذه
 الباغية المتغصيرة لهم وأعلم أن سوء الحظ أقدمني على الملك في هذا اليوم العبوس
 وقد قربت من مقر الصبية والأهل وهم على شفا تلف من الطوى ولن يتفاوت
 الحال في قتلي بين أول النهار وآخره فان رأى الملك أن يأذن لي في أن أوصل إليهم

هذا القوت وأوصى بهم أهل الزوطة من النحى "لئلا يهلكوا ضياعا وعلى عهد الله
انى اذا أوصيت بهم أرجع الى الملك مساء وأسلم نفسي بين يديه لنفاذ أمره فلما سمع
النعمان صورة مقالته وفهم حقيقة حاله ورأى تلهفه من ضياع أطفاله رقا له فقال لا
آذن لك الا أن يضمنك رجل معنا فان لم ترجع قتلناه وشريك بن عدى بن
شرجيل نديم النعمان معه فالتفت الطائي الى شريك وقال له

يا شريك ابن عدى * ما من الموت انهرامى
بل لاطفال ضعاف * عديموا طعم الطعام
بين جوع وانتظار * واقتنار وسقام
يا أخا كل كريم * أنت من قوم كرام
يا أخا النعمان جدلى * بضمنان والسترام
ولك الله بآنى * راجع قبل الظلام

فقال شريك بن عدى أصلى الله الملك على ضمانه فوالطائي مسرعا والنعمان
يقول لشريك ان صدر النهار قد ولى ولم يرجع وشريك يقول ليس للملك على سبيل
حتى يأتى المساء فلما قرب المساء قال النعمان لشريك جاء وقتك فتأهب للقتل فقال
شريك هذا شخص قد لاح مقبلا وأرجو أن يكون الطائي فان لم يكن فأمر الملك بمثله
فبينما هم كذلك واذا الطائي قد أقبل يشتد في عدوه مسرعا فقدم وقال خشيت
أن ينقضى النهار قبل وصولي فعذوت ثم وقف قائما وقال أيها الملك مر بأمرك
فأطرق النعمان ثم رفع رأسه وقال والله ما رأيت أعجب منك كما أنت يا طائي فما
تركت لاحد في الوفاء مقاما يقوم فيه ولا ذكرا يفخر به وأما أنت يا شريك فما
تركت لكريم سماحة يذكرك بها في السكر ما فلاأكون أنا ألام الثلاثة ألا واني
قد رفعت يوم يؤسى عن الناس ونقضت يوم عادتي كرامة لوفاء الطائي وكرم شريك
فقال الطائي

ولقد دعيتي للخلاف عشيرتي * فعددت قولهم من الاضلال
انى امرؤ منى الوفاء خليقة * وفعل كل مهذب مفضل

فقال له النعمان ما جلك على الوفاء وفيه تف نفسك قال ديني فمن لا دين له لا وفاء له
فأحسن اليه النعمان ووصله وأعادته الى أهله (تقبية) ببقى لذي الوفاء بغرضه ويكفي
عماله به في القيام بغرضه ويشفي فؤاده باستعماله من يتقيا مرضه قبل في قلائد

الحامد المنظومة في أجياد الأجراد وفرائد الفوائد الموسومة بانتقاد النقاد أن صفة الارتداء برداء الوفاء واقية باقية على الأباد وحسنة مستحسنة الآماد بلا فناء ولا نقاد وطريقة هادية إلى إدراك كل مرام ونيل كل مراد وجنة مجنة من الاتصاف بأحد القبيحين أما بدناءة الهمة وأما بفساد الاعتقاد وسجية تسهيل إلى صاحبها قلوب العباد بالوداد وتستنطق له أرباب الفصاحة واللسن بالأجاد وقد تبلى فجر الأسناد إلى السلف فأسفر وتأرجح زهر النقل إلى الخلف فعطر بورود ما قدر قلم وسطر وتحقيق ما شرح من ذلك وذكر ما خط وزبر

﴿ غريبة وما جزاء الاحسان الامثلة ﴾

أن العباس صاحب شرطة المأمون قال دخلت إلى مجلس المأمون ببغداد وبين يديه رجل مكبل بالحديد فقال لي يا عباس خذ هذا إليك واستوثق منه واحفظه ولا يفتك وبكر به إلى واحد وعليه كل الحذر قال العباس فدعوت جماعة جلوه ولم يقدر أن يتحرك فقلت في نفسي مع هذه الوصية التي أوصاني بها أمير المؤمنين من الاحتفاظ به ما يجب إلا أن يكون معي في بيتي فلما تر كوه في مجلس لي في داري أخذت أسأله عن قصته وحالته ومن أين هو فقال أنا من دمشق فقلت جزى الله دمشق وأهلها خيرا فن أنت من أهلها قال لا تريد أن تسألني فقلت له أتعرف فلانا فقال ومن أين تعرف ذلك الرجل قلت كانت لي معه قصة قال ما أنا ممن يعرفك خبره حتى تعرفني قضيتك معه فقلت ويحك كنت مع بعض الولاة بدمشق فشغب أهلها وخرجوا عابثا حتى أتوا إلى تدني في زنبيل من قصر جاج وهرب هو وأصحابه وهربت في الجملة فاني في بعض الدروب إذا أنا ببناس يعدون خلقي فإزلت أعرو قد أمهم وفهم فررت بهذا الرجل الذي ذكرته لك وهو جالس على باب داره فقلت أغثنى أغاثك الله فقال لا بأس عليك ادخل الدار فدخلت فعمالت امرأته ادخل الحلة فدخلتها وثبت الرجل على باب الدار فاشعرت إليه وقد دخل الرجال معه يقولون هو والله عندك فقال دونكم الدار فغتشوا الدار حتى لم يبق سوى الحلة وامرأته فيها فقاموا ههنا فصاحت بهم المرأة ونهرتهم فانهصروا وخرج الرجل فجلس على باب داره ساعة وأنا قائم أرجف في الحلة خائف فقالت المرأة اجلس لا بأس عليك فجلست فلم ألبث حتى دخل الرجل فقال لا تخف قد صرف الله عنك

شريهم وصرت الى الامن والدعة ان شاء الله تعالى فقلت جزاك الله خيرا ثم ما زال
 يعاشرني أحسن معاشرة وأجلها يطعمني معه وأفردي مكانا من داره ولم يخرجني
 الى شيء وما تغير عن تقديحالي فدمت عنده في أتم عيشة أربعين شهرا لا أظهر
 الى ان سكنت الفتنة وهدأت وزال شرها وأثرها فقلت له تأذن لي في
 الخروج حتى أتعرف بعلما في فلعل أقف منهم على خبر أولهم على أثر فأخذ على
 الموائيق بالرجوع اليه فخرجت وطلبت علماني فلم أر لهم أثرا فرجعت اليه
 واعلمته الخبر وهو مع ذلك لا يعرفني ولا يعرف اسمي ولا يخاطبني الا بالكنية
 فقال لي علام تعزم فقلت قد عزم على الشخص الى بغداد فان القافلة
 بعد ثلاثة ايام تخرج وقد تفضلت هذه المدة ولك على عهد الله اني لا أنسى
 لك هذه البذعة ولا أكافئك بهما ما استطعت وأسألك أن تتم فعلك بأن
 تعطيني ما أنفقته اني بغداد وألبسه الى أن أصل الى موضعي فقال يصنع الله خيرا
 ثم قال لعلام له أسود انعل الفرس الفلاني وتقدم الى من في داره باعداد سفرة
 فقلت في نفسي ما أشك أنه يخرج الى ضيعة له أو ناحية من النواحي فوقعوا يومهم
 ذلك الى غدي كد وتعب فلما كان يوم خروج القافلة جاءني في السحر وقال يا فلان
 قم فان القافلة تخرج الساعة وأكرم أن تنفرد عنها فقلت في نفسي ما أعطاني وما وثق
 بي ثم قلت فاذا هو وامرأته يحملان لي خفين جديدين وورانات معمولة وآلات السفر ثم
 جاءني بسيف ومنطقة فشدهما في وسطى ثم قدم بغلا فحمل عليه صندوقين
 وفوقهما مفروش ودفع الى نسخة ما في الصندوقين وفيها خمسة آلاف درهم وقدم
 الى الفرس الذي أنعله بسرجه ولجأه وقال اركب وهذا الغلام الاسود يخدمك
 ويسوق خيلك وأقبل هو وامرأته يعتذران من التقصير في أمري وركب معي من
 يشيعني وانصرفت الى بغداد وأنا أتوقع خبره لا في بعدي له في مجازاته ومكافاته
 وتواصلت خدمة باب أمير المؤمنين وأسفاره فلم أتفرغ لكثرة التنقل مع أمير
 المؤمنين من مكان الى مكان فلهذا أنا أسأل عنه فلما سمع الرجل الحديث قال قد
 أمكنك الله تعالى من الوفاء له ومجازاته على فعله ومكافاته بصنعه بلا كلفة عليك
 ولا مؤنة تلزمك فقلت وكيف ذلك قال أنا ذلك الرجل وانما الضر الذي أنا فيه غير
 عليك ما عرفته مني ثم لم يزل يذكر لي تفاصيل الاسباب وما يتعرف به الى حتى أثبت
 معرفته فلما التكت أن وقت وقيلت رأسه وقلت له فما الذي أصارك الى ما أرى

فقال هاجت بدمشق فتنة مثل الفتنة التي كانت في أيامك فنسبت إلى وبعث أمير المؤمنين بجيوش فأصلحوا البلاد وأخذت وضربت إلى أن أشرفت على الموت وقيدت وبعثني إلى أمير المؤمنين وأمرى عنده غليظ وهو قاتلي لا محالة وقد أخرجت من أهلي بلا وصية وقد تبغني من علماني من ينصرف إلى أهلي بخبري وهو نازل عند فلان فان رأيت أن تجعل من مكافأتي لي أن تبعث تحضره لي حتى أوصيه بما أريده وأتقدم إليه بما يكون وصية مني لأهلي فإن فعلت ذلك فقد جاوزت حدك كافأة وقت بوفائك بعهدك فقال العباس يصنع الله خيرا ثم أحضر حدا في الليل وأمره فل قيوده وأزال ما كان عليه من أنواع الانكسار وأدخله إلى الحمام وألبسه من ثيابه ما يحتاج إليه ثم سير وأحضر غلامه فلما رآه جعل يبكي ويوصيه فاستدعى العباس نائبه وقال علي بفرسي الفلاني والفرس الفلاني والبغل الفلاني والبغلة الفلانية حتى عد عشرة ثم من الصناديق عشرة والكسوة كذا وكذا ومن الطعام كذا وكذا قال ذلك الرجل وأحضر لي بدرة عشرة آلاف درهم وكيسافيه خمسة آلاف دينار وقال لنائبه في الشرطة بين يديه خذه وابعر إلى حد الأنبار فقلت له إن أمرى عظيم وذنبى عند أمير المؤمنين غليظ وإن أنت احتجيت بأني هربت بعث أمير المؤمنين في طلي كل من في بابه فأرد وأقتل فقال لي انج بنفسك ودعني أدير أمري فقلت والله لا أبرح من بغداد حتى أعلم ما يكون من خبرك فان احتجت إلى حضوري حضرت فتعال لصاحب امره إن كان الامر على ما يقول فليكن في موضع كذا فان اناسلت في غداة غد أعلمه وإن أنا قتلت كنت قد وقفته بنفسى كما وقاني بنفسه وانشدك الله أن لا يذهب من ماله ما قيمته درهم وتجهدي في اخراجه من بغداد قال الرجل فأخذني صاحب الشرطة وصبرني في مكان أثق به وتفرغ العباس لنفسه فاغتسل وتحنط وتكفن قال العباس فلم افرغ من صلاة الصبح الا ورسل المأمون في طابى يقولون أمير المؤمنين يقول لك هات الرجل معك وقم قال فأتيت الدار وإذا أمير المؤمنين جالس وعليه ثيابه امام فراشه فقال أين الرجل فسكت فقال ويحك الرجل فقلت يا أمير المؤمنين اسمع مني فقال أعطى الله عهدا لن ذكرت أنه هرب لا ضربن عنقك فقلت يا أمير المؤمنين ما هرب ولكن اسمع حديثي وحديثه ثم أنت أعلم وما تفعله في أمري قال قل فقلت يا أمير المؤمنين كان من حديثي معه كذا وكذا وقصصت عليه القصة جميعها وعرفته أني أريد أن أفي له واكافئه على ما فعل معي وابعر به إلى جهة الأنبار وقات أنا وسيدى أمير

المؤمنين بين امرين اما ان يصفح عني فأكرن قدوفيت وكافيت ووقيته بنفسي كما
وقاني بنفسه واما ان يقتلني فقد تحنطت وها كفتي فلما سمع المأمون الحديث قال
ويلك لا جزاك الله عن نفسك خيرا انه فعل بك ما فعل من غير معرفة وتكافئه بعد
المعرفة والعهد بهذا لا غير الا عرفتني خبره فكان كافئه عندك ولا تقصر في وفائك
له فقلت يا امير المؤمنين انه هاهنا قد حلف انه لا يبرح حتى يعرف سلامتي فان احتج
الى حضوره حضر فقال المأمون هذه منة اعظم من الاولى اذهب الان اليه حتى
تطيب نفسه وتسكن روعه وتعبر به الى حتى اتولى مكافأته فصرت اليه وقلت له
ليزل خوفك ان امير المؤمنين قال كيت وكيت فقال الحمد لله الذي لا يحمد على
السراة والضرأه سواء ثم قام وصلى ركعتين ثم ركب وجئنا فلما مثل بين يدي امير
المؤمنين اقبل عليه وادناه من مجلسه وحدثه حتى حضر الغداء فأكل معه وخلع عليه
وعرض عليه اعمال دمشق فاستعفى فأمر له المأمون بعشرة افراس بسر وجها وبجها
وعشرة ابغال بالآلاتها وعشر بدر وعشر تخوت وعشر مماليك بدوابهم وكتب الى
العامل بدمشق بالوصية به واطلق نراه و امره بكتابة بأحوال دمشق فصارت
كسبه تصل الى المأمون وكما وصلت خريطة البريد وفيها كتابه يقول لي يا عباس
هذا كتاب صديقك

(نادرة تغزير بيان وتحرير برهان)

كان الخليفة المأمون المقدم ذكره قد ولي عبد الله بن طاهر بن الحسين مصر
والشام واطلق حكمه فدخل على المأمون يوما بعض اخوته فقال يا امير
المؤمنين ان عبد الله بن طاهر عيل الى ولد أبي طالب وهو اه مع العلويين
وكذا كان أبوه قبله فحصل عند المأمون من كلام اخيه شيء من جهة عبد الله بن
طاهر فتشوش فكره وضاق صدره فاستحضر شخصا ووضع في رضى الناسك الزهاد
العراة ودسه الى عبد الله بن طاهر وقال تعض الى مصر وتخالط جماعة من
الكبراء في السراة وتسميهم الى القاسم بن محمد بن طباطبا العلوي وتذكر مناقبه ثم بعد
ذلك تجتمع به بعض بطانة عبد الله بن طاهر ثم اجتمع بعبد الله بعد ذلك وادعه الى
القاسم بن محمد العلوي واكشف باطنه وابحث عن دفين نيته واثنتي بما سمع ففعل
ذلك الرجل ما امر به المأمون وتوجه الى مصر ودعا جماعة من اهلها ثم كتب ورقة
اطيعة الى عبد الله بن طاهر ودفعها اليه وقت ركوبه فلما انصرف الناس خرج

الحاجب اليه فأدخله عليه وهو وقاعد وحده فقال له قد فهمت ما قصدته فهات ما عندك قال ولي الامان وثقة الله تعالى قال نعم لك ذلك فأظهر ما اراد ودعا الى القاسم بن محمد فقال له عبد الله اتنصفني قال نعم قال فهل يجب شكر الناس بعضهم لبعض عند الاحسان والمنة قال نعم قال فتجبيء الى وانا في هذه الحال التي تراه الى خاتم في الشرق وخاتم في الغرب وما بينهما امرى مطاع وقولي متبول ثم اني التفت عن يميني وشمالى فأجد نعمة هذا الرجل غارة لي قد ختم بها رقبتى فتدعوني الى الكفر بهذه النعمة وتقول لي اغدر وجانب الوفاء والله لو دعوتني الى الجنة انا لما غدرت ولما نكثت بيعته وتركت الوفاء له فسكت الرجل فقال له عبد الله والله ما أخاف الاعلى نفسك فارحل من هذا البلد فلما أيس الرجل وكشف باطنه وسمع كلامه جاء الى المأمون فأخبره صورة الحال فسر ذلك وادف احسانه اليه وضاعف انعامه عليه وفي هذه القضية بيان شاف وبرهان كاف في أن الوفاء يحسن السمعة ويؤمن الصرعة

(غريبة تأكيدياً يوضح وتجديد افتتاح)

مما بعد من محاسن الشيم ومكارم أخلاق أهل الكرم ويحث على الوفاء بالعهود والذم مارواه حمزة بن الحسين الفقيه في تاريخه قال قال لي أبو الفتح المنطقي كما جالوسا عند كافور الاخشيدي وهو يومئذ صاحب مصر والشام وله من البسطة والمكنة ونفاذ الامر وعلو القدر وشهرة الذكر ما يتجاوز الوصف والمحصر فحضرت المائدة والطعام فلما أكلنا نام وانصرفنا فلما اتبته من نومه طلب جماعة منا وقال امضوا الى عتبة التجارين واسألوا عن شيخ منجم أعور كن يقعد هناك فان كان حيا فأحضروه وان كان توفي اسألوا عن اولاده واكشفوا أمره قال فضينا الى هناك وسألنا عنه وكشفنا فوجدناه قد مات وترك بنتين احدهما مازوجة والاخرى عاتق فعادنا الى كافور وأخبرنا بذلك فسير في الحال واشترى لكل واحدة منهما ما دارا وأعطى لكل واحدة منهما ثيابا وكسوة وذهبنا كثيرا وزوج العاتق وأجرى على كل واحدة منهما رزقا وأشهر أنهما من المتعلقين به لرعاية أمورهما فافعل ذلك وبالع فيه ضحك وقال أتعلمون سبب هذا لما لا نعلم فقال اعلوا أني مريت يوما بالدهم المنجم وأنا في ملك ابن عباس الكاتب بحالة رثة فوقفت عليه فنظر الى واستجاسني وقال أنت تسير الى رجل جليل وتبلغ معه

مبلغا كبيرا وتنازل خيرا كثيرا وطلب مني شيئا فأعطيته درهمين كانا معي ولم يكن معي غيرهما فرمى بهما وقال أبشرك به - هذه البشارة وتعطيتني درهماين ثم قال وأزيدك أنت والله تلك هذا البلد وأكثر منه فاذكرني اذا ما صرت الى ما وعدتك به ولا تئسني فبذلت له ذلك وقلت نعم فقال عاهدني انك تبقى لي ولا يشغلك الملك عن افتقادي فعاهدته ولم يأخذ الدرهماين ثم اني شغلت عنه بما تجد لي من الامور والاحوال وصرت الى هذه المنزلة ونسيت ذلك فلما اكلنا اليوم ونمت رأيت في المنام قد دخل علي وقال أين الوفاء بعهدك واتمام وعدك لا تغدر فيغدر بك فاستيقظت وفعلت ما رأيتم فتمت هذه القضية بمصر واشتهر احسانه الى بنات المنجم لوفائه لوالدهما فتضايف الدعاء له والثناء عليه

﴿تنبه واستبصار وتذكير واعتبار﴾

الوفاء للكرم شعار ولصاحبه في مقام الافتخار شهارة والغدر لمن اعتمده عار وشعار ونقض العهد عاقبة نار وبوار ومما أسفرت عنه وجوه الاوراق وأخبرت به الثقات في الاتفاق وظهرت روايته بالشام والعراق وضربت به الامثال في الوفاء بالاتفاق

﴿جوهرة حديث السموأل ابن عادي﴾

وتلخص معناه ان امرئ القيس الكندي لما أراد المضي الى قيصر ملك الروم أودع عند السموأل دروعا وسلاحا تساوى جملة كثيرة فلما مات امرؤ القيس سهر ملك كندة يطلب الدروع والسلاح المودع من السموأل فقال السموأل لا أدفعه الا الى مستحقه وأني أن يدفع اليه منه شيئا فعاوده فأبى وقال لا أغدر بدمتي ولا أخون أمانتي ولا أترك الوفاء الواجب علي - فتعصده ذلك الملك من كندة بمسكروه فدخل السموأل حصنه وامتنع به فحاصره ذلك الملك وكان ولد السموأل خارج الحصن فظفر ذلك الملك به فأخذه أسيرا فلما جد في الحصار وطاق حول الحصن صاح بالسموأل فلما أشرف عليه من أعلا الحصن قال له ان ولدك قد أسرته وهما هومي فان سلمت الي الدروع والسلاح الذي لامرئ القيس عنده عندك رحلت عنك وسلمت اليك ولدك وان امتنعت وأصررت علي انا ذلك ذبحت ولدك هذا فانخرم مني ما ما شئت فقتال السموأل ما كنت لا خفر فنامي وأبطل وفائي فاصنع ما شئت فذبح ولده وهو ينظر ثم لما عجز عن الحصن رجع خائبا واحتسب السموأل ذبح ولده وصبر محافظا على وفائه فلما جاء الموسم وحضر ورثة امرئ القيس سلم اليهم

الدروع والسلاح ورأى حفظ ذمامه ورعاية وفائه أحب إليه من حياة ولده وبقائه
فصارت الامثال بالوفاء تضرب بالسهم والواحد مدح أهل الذمام بين الانام ذكر
المهموال في الاول (وقد قيل) رب تغادر لم يظفر فيما غدر فيه بدله الغادر وضاعت
عليه من موارد الهلكة فسيحات المصادر وطوقه غدره طوق خزي فهو على فكه
غير قادر وأوقعه خطة خسف وورطة خفف فإله من قوة ولا ناصر و يشهد لهجة
هذه الاسباب ويحكم بها عند أولى الالباب ويمنع منها وقوع محذور الاختلاف
والاضطراب المجتذب من هذا الباب

غريبة قضية ثعلبة بن حاطب الانصاري

وتلخص معناها ان ثعلبة هذا كان من أنصار النبي صلى الله عليه وسلم
فجاء يوما فقال يا رسول الله ادع لي أن يرزقني الله مالا فقال له رسول الله
صلى الله عليه وسلم ويحك يا ثعلبة قليل تؤذي شكره خير من كثير لا تطيقه
ثم أتاه بعد ذلك مرة أخرى فقال يا رسول الله ادع الله لي أن يرزقني مالا
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما لك في رسول الله أسوة حسنة والذي نفسي
بيده لو أردت أن تسير الجبال معي ذهباً وفضة لسارت ثم أتاه بعد ذلك فقال يا رسول
الله ادع الله لي أن يرزقني مالا والذي بعثك بالحق لئن رزقني الله مالا لأعطين كل
ذي حق حقه وطاهد الله على ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ارزق
ثعلبة مالا قال فاتخذ ثعلبة غنما فتمت كما ينمي الدود وضاعت عليه المدينة فتبنى عنها
ونزل وادي من أوديتها وهي تنمي كما ينمي الدود وكان يصلي مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم الظهر والعصر ولا يصلي باقي الصلوات الا في غنمه فكثرت ومنت حتى
بعدت عن المدينة فصار لا يشهد الا الجمعة ثم كثرت أيضا حتى كان لا يشهد الجمعة
ولا جماعة فـكان اذا كان يوم الجمعة خرج يتلقى الناس يسألهم عن الاخبار فذكره
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال ما فعل ثعلبة فتسألوا يا رسول الله اتخذ
غنما لا يسعها وادفع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ويح ثعلبة فأنزل الله آية
الصدقة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلين رجلا من بني سليم ورجلا من
بني جهينة وكتب لهما أسباب الصدقة كيف يأخذانها وقال لهما امرأ ثعلبة بن
حاطب ورجل آخر من بني سليم فحذا صدقاتهما فخرجا حتى أتيا ثعلبة فسالاه
الصدقة وأقرأه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه الا بخرية ما هذه الا

أخت الجزية انطلقا حتى تفرغتا ثم عودا الى قانطرا وسمع بهما السلي فتظرا الى خيبار
أسنان ابله فعزاهما للصدقة ثم استقباهما بها فلما رأياها قالاما هذا قال خذاه فان
نفسى به طيبا ففرا على الناس وأخذوا الصدقات ثم رجعا الى ثعلبة فنهال أروني
كأبكا ففقرأه ثم قال ماهذه الجزية ماهذه الا أخت الجزية اذهبيا حتى أرى رأيي
قال فأقبلا فلما رأهما رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يتكلمما قال يا وبيح
ثعلبة فأنزل الله عز وجل قوله ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن
ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلوأبه وتولوا وهم معرضون فأعقبهم
نفاقا في قلوبهم الى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون ألم يعلموا أن
الله يعلم سرهم ونجواهم وأن الله علام الغيوب وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم
رجل من أقارب ثعلبة فسمع ذلك فخرج حتى أتاه فتعال ويحك يا ثعلبة قد أنزل الله
عز وجل فيك كذا وكذا فخرج ثعلبة حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله أن
يقبل منه صدقة فقال ان الله تعالى منعني أن أقبل منك صدقة ففعل ثعلبة بحشي
التراب على رأسه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عملك قد أمرتك
فلم تطعني فلما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقبل صدقة رجع الى منزله
وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقبل منه شيئا ثم أتى الى أبي بكر رضي الله
عنه حين استخلف فقال قد علمت منزلي من رسول الله صلى الله عليه وسلم وموضعي
من الانصار فاقبل مني صدقتي فقال أبو بكر رضي الله عنه لم يقبلها رسول الله صلى
الله عليه وسلم منك فلا أقبلها أنا فقبض أبو بكر رضي الله عنه ولم يقبلها ثم لما ولي
عمر رضي الله عنه أتاه فقال يا أمير المؤمنين اقبل صدقتي فقال لم يقبلها منك رسول
الله صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر فأنا لا أقبلها وقبض عمرو لم يقبلها ثم ولي عثمان
رضي الله عنه فأتاه فسأله أن يقبل صدقة فقال لم يقبلها رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولا أبو بكر ولا عمر فأنا لا أقبلها ثم هلك ثعلبة في خلافة عثمان فهذا تلخيص
قضيته بتقصها وشرح جزبدها بنصها فانظر الى سوء عاقبة غدره كيف أذاقه وبال
أمره ووسمه بسمة عار قضت عليه بخسره وأعتبه نفاقا يخزيه يوم فاقتته ووفره فأى
نخى أرجع من ترك الوفاء بالميثاق وأى سوء أقبح من غدر يسوق الى النفاق وأى
عار أفضح من نقض العهد اذا عدت مكارم الاخلاق

﴿افادة تهذيب وزيادة تعمير﴾

كم أعلى الوفاء رتبة من اعتلق بيديه وأعلى قيمة من جعله نصب عينيه واستنطق

الافواه لفاعله بالثناء عليه واستطلق الايدي المقبوضة عنها بالاحسان اليه فانه
بلغ من وافدات المجالس ونادرات المجالس وواردات المؤانث وخادرات
العرائس وسافرات العوايس

﴿لطيفة عن وفاء الجبل﴾

﴿ان الخليفة﴾ المنصور كان متطلعا الى الاحاطة بأمور الناس عموما والى معرفة
أحوال بني أمية خصوصا فبلغه أن من مشايخ أهل الشام شيخا معروفا وكان بطانة
لهشام بن عبد الملك ابن مروان فأرسل اليه المنصور وأحضره بين يديه وسأله عن تدبير
هشام في حروبه مع الخوارج فوصف له الشيخ ما دبر وقال فعل رجه الله كذا وكذا
ودبر كذا وكذا فقال له المنصور قم عليك لعنة الله تطأ بساطي وتترحم على عدوي
فقال الرجل وهو مولد يريد الخروج ان نعمة عدوك لقلادة في عنقي لا يتزعها
الاغاسل فلما سمعه المنصور قال ردوه فلما رجع قال يا أمير المؤمنين ان أكثر الناس
لثومان لم يجعل دعاءه من أحسن اليه وثناءه عليه وجده لمعروفه عنده وفاء له
ولو أمكنتي القدر وأقدرني القضاء على الوفاء لهشام بأكثر من ذلك لوجدني أمير
المؤمنين وافياله به فقال له المنصور ارجع يا شيخ الى تمام حديثك أشهد أنك
نبيض حر وولد رشدة ثم أقبل المنصور على حديثه الى أن فرغ فدعا المنصور
بمال وكسوة وقال خذ هذا صلة منك فأخذ ذلك وقال والله يا أمير المؤمنين ما بي
من حاجة ولقد مات عني من كنت في ذكره فإأحوجني الى وقوفي على باب أحد
بعده ولولا جلالة أمير المؤمنين ولزوم طاعته وإيثاري أمره لما لبست نعمة أحد
بعده فقال المنصور لله أنت ولم يكن لقومك غيرك لكنت أبقيت لهم ذكرنا مخلدا
ومجدا باقيا يوفائك لمن أحسن اليك ثم أوصى المنصور برعاية أموره وقضاء حوائجه
وضاريد كره في خلواته ويستحسن ما صدر منه

﴿نادرة عن عدم نسيان احسان البرامكة﴾

﴿ومما أجتته بطون الدفاتر﴾ واستحسنته عيون البصائر ونقلته الاصاغر عن
الاكابر وتداولته الالسن من الاوائل والاواخر وعد من جواهر الجواهر وصوادر
المصادر ونوادير النوادر ما رواه خادم أمير المؤمنين المأمون قال طلبني أمير المؤمنين
ليلة وقدمت من الليل ثلثه فقال لي خذ معك فلانا وفلانا وسماهما أحدهما على
بن محمد والاخر دينارا لخادم واذهب مسرعا لما أقوله لك فان أصحاب الاخبار

قدأكثرأ في أن شينا يحضر ليلأ إلى آثارأ ما كن البرامكة و ينشد شعرا
و يذ كرهم ذكرا جيلأ و ينذبهم و يبكي عليهم ثم ينصرف فامض الآن أنت و على
و دينا رحتي تروا هذه الخرابات فاستروا خلف جدار من هذه الجدران فإذا رأيتم الشيخ
قد جاء و يبكي و نذب و أنشد شيئا فأتوني به قال فأخذتهما و مضينا حتى وردنا الخرابات
و إذا نحن ب غلام قد أتى و معه بساط و كرسي حديد و إذا شيخ و سيم له جمال و عليه مهابة
و صلف فجلس يبكي و ينتحب و يقول

ولما رأيت السيف جل جعفرأ * و نادى مناد للخليفة في يحيى
بكيت على الدنيا و ايقنت أنه * قصارى الفتى يوما مفارقة الدنيا
أجفرا أن تهلك فرب عظمة * كشفت و نعى قد وصلت بها نعى

مع أبيات ردها و أطالها قال فترأينا له لمافرغ و قبضناه فجزع و فزع و قال من
أنتم قال فقلت له أنا من خواص أمير المؤمنين و هذا فلان و فلان قال و ما تريدون مني
قال فاعلمته ما أمر به أمير المؤمنين من أخذه إلى مجلسه فقال ذرني أوص وصية فاني
لا آمن العطب ثم تقدم إلى بعض الدكاكين و استفتح و دفع خطمه و أخذ ورقة
و كتب فيها وصية و سلمها إلى غلامه ثم سرنا به فلما دخل إلى المجلس و مثل بين يدي
أمير المؤمنين زبره و قال له من أنت و بماذا استوجب منك البرامكة أن تفعل في
خراب دورهم ما تفعله قال الخادم ونحن و قوف نسمع فقال يا أمير المؤمنين للبرامكة
عندي أيا د خضرة أفتأذن لي أن أحدثك حالي معهم قال قل قال أنا يا أمير المؤمنين
المنذرين المغيرة من أولاد الملوك فزالتي عنى نعمتي كما تزول عن الرجال فلما ركبتني
الديون و احتجت إلى بيع مسقط رأسي و رؤس أهلي أشاروا علي بالخروج إلى
البرامكة فخرجت من دمشق و معي نيف و ثلاثون امرأة و صديا و صبية و ليس معنا
ما يباع و لا ما ترهن حتى دخلنا إلى بغداد و نزلنا بباب الشام في بعض المساجد
فدعوت بثوبيات لي كنت قد أعددتها لاستمخ بها الناس فلبستها و خرجت و تركتهم
جماعا لا شيء عندهم و دخلت شوارع بغداد أسأل عن دور البرامكة فإذا أنا بمسجد
مزخرف و فيه مائة رجل شيخ بأحسن زي و زينة و على الباب خادمان فطمعت
في القوم و و بحت المسجد و جلست بين أيديهم و أنا أقدم و أؤخر و العرق يسيل مني
لأنهم لم تسكن صناعتى و إذا بخادم قد أقبل فحدث الخادم من فدخلوا و أزعجوا القوم
فقاموا و أنا معهم فأدخلوا دار يحيى بن خالد فإذا يحيى جالس على دكة له وسط

بستان فسلمنا وهو يعدنا مائة وواحد او بين يدي يحيى عشرة من ولده واذا غلام أمر د
حين عذر خذاه قد أقبل من بعض المقاصير بين يديه خدام متعرقون في وسط كل
خادم منطقة من ذهب يقرب وزنها من ألف مثقال ومع كل خادم حجرة من ذهب
في كل حجرة قطعة من عود كهيشة الفهر قد قرن به مثله من العنبر السلطاني
فوضعوه بين يدي الغلام وجلس الغلام الى جنب يحيى ثم قال يحيى للقاضي تكلم
وزوج بنتي عائشة من ابن عمي هذا فخطب القاضي وزوج وشهدت أولئك
الجماعة وأقبلوا علينا بالنار بنادق المسك والعنبر فالتقطت والله يا أمير المؤمنين
ملئ كمي وتطرت واذا نحن في الدكة ما بين المشايخ ويحيى وولده والغلام مائة واثنا
عشر رجلا فخرج مائة خادم واثنا عشر خادما مع كل خادم صينية فضة عليها ألف
دينار شامية فوضع بين يدي كل رجل مناصب صينية قرأيت القاضي والمشايخ
يصبون الدنانير في أكمامهم ويجعلون الصواني تحت آباطهم ويقوم الاول فالاول
حتى بقيت بين يدي يحيى لا أجسر على أخذ الصينية فغزني الخادم فجسرت
وأخذتها وجعات الذهب في كمي وأخذت الصينية في يدي وقت فجعلت التفت
الى ورائي مخافة ان أمنع من الذهاب بها فيتنا أنا كذلك في صحن الدار ويحيى
يلحظني فقال للخادم اتتني بذلك الرجل فرددت اليه فأمر بسكب الدنانير والصينية
وما كان في كمي ثم أمرني بالجلوس فجلست فقال من الرجل فقصصت عليه قصتي
فقال للخادم أحضر موسى فأتي به فقال يا بني هذا الرجل غريب فخذ اليك
واحفظه بنفسك ونعمتك فقبض موسى على يدي وأخذني الى دار من دونه
فأكرمني وعاشرني يومى وليلى أكل وشربا فلما أصبح دعا بأخيه العباس وقال
ان الوزير أمرني بالعطف على هذا الفتى وقد علمت اشتغالي في دار أمير المؤمنين
فأقبضه اليك وأكرمه ففعل فلما كان من الغد تسلمني أخوه أجد ثم لم أزل في أيدي
القوم يتداولوني عشرة أيام لا أعرف خبر عيالي وصياني أي الاموات هم أم
في الاحياء فلما كان في اليوم العاشر دفعت الى يد الفضل فعطف علي وزاد
في الكرامة فلما كان في اليوم الحادي عشر جاءني خادم ومعه جماعة من الخدم
فقالوا قم فانرج الى عيالك بسلام فقلت واويلاه سلبت الدنانير والصينية
وقد هلك ثيابي وأخرج الى عيالي على هذه الحالة انا لله وانا اليه راجعون
فرفع الستر الاول ثم الثاني ثم الثالث ثم الرابع فلما رفع الخادم الستر الاخر قال

لى مهمارأت قديقى من حوائجك فتقدم الى به فأنامأ مور بتضاء جميع ماتأمر
به فلما رفع الستر رأيت حجرة كالشمس حسنا ونورا استقبلتنى منها رائحة الند
والعود ونفحات المسك واذا بصياني يتقبلون فى الحرير والديباى واذا قد حمل
الى ألف ألف درهم مبدرة وعشرة آلاف دينار وقبالين بضيعتين وتلك الصنية
التي خرجت معى فيها الدينار والبندق فبقيت يا أمير المؤمنين مع البرامكة فى
دورهم ثلاث عشرة سنة لا يعلم الناس أمن البرامكة أنا أم رجل غريب اصطنعونى
فلما جاءت القوم البلية وتزل بهم من أمير المؤمنين الرشيد ما نزل قصدنى عمرو بن
مسعدة وألزمنى فى هاتين الضيعتين من الخراج ما لا يفى دخلهما به فلما تحمل
على الدهر كنت فى أواخر الليل أقصد خرابات القوم فأندبهم وأذ كر حسن صنيعهم
الى وفاء لهم على احسانهم فقال المأمون على بعمر بن مسعدة فلما أتى به قال
له يا عمرو أتعرف هذا الرجل قال نعم يا أمير المؤمنين هو بعض صنائع البرامكة قال
كم ألزمته فى ضيعته قال كذا وكذا فقال رد عليه كل ما استأديته منه فى مدته
وأجر واضيعته ان يكونان له وأعقبه من بعده فعلا نجيب الرجل وبكاؤه فلما طال
قال له المأمون أحسنا اليك فلم يبكى فقال يا أمير المؤمنين وهذا أيضا من صنيع
البرامكة أرايتك يا أمير المؤمنين ولم آت خراباتهم فأبديهم وأندبهم حتى اتصل
خبرى يا أمير المؤمنين ففعل ما فعل من أين كنت أصل الى أمير المؤمنين قال ابراهيم
ابن ميمون فلقد رأيت المأمون وقد دمعت عيناه وظهر عليه حزنه على القوم وقال
هذا لعمرى من صنائع البرامكة فعليهم فابكوا يا هم فاشكروا لهم فأوفى ولا احسانهم
فاذكروا لنجعل خاتمة هذا الباب من القضايا أجلا اختاما وأخرجها كلاما وأحزها
مراما وأحسنها نظاما وأبينها حكما وأحكاما وهى قضية جعت لآخرين وفاء وغدرا
وعرفا ونكرا وخيرا وشرا ونقعا وضرا واطلاقا وحجرا واشتملت على حال شخصين
وفى أحدهما بعهد ففاز ونجا وحاز من مقترحات مناه ما أمل ورجا واستشقى
من نسيم الاسعاف بمبتغاه نشر أو أرجا وساعفه التوفيق فعلم أن من يثق بالله يجعل
له فرجا ومخرجا وغدرا لا خرفا غرى به غدره من أعوان العطب هجما وأخاضه
من أبهر التلف والهلاك ليجبا ولم يجد له من جزاء غدره الى النجاة فرجا

(لطيفة فى ان الوفاء يحمى من المعاطب)

وهو ما ذكره عبد الله بن عبد الكريم وكان مطلعا على أحمد بن طولون عارفا

بأموره عالم بوروده وصدوره فتعال لمعناه ان أحد كان يربى من يطرح على
الطرقات و يقيم لهم الكوافل و يدر عليهم النفقات رغبة في الثواب و تقربا الى
الله تعالى بهذه الاسباب فوجد عند سقايته عند المعافر طفلا مطروحا فالتقطه
ورباه وسماه باسمه أحمد و شهره باليتيم فلما كبر و نشأ كان أكثر الناس ذكاء
وفطنة وأحسنهم رواء و صورة فصار يرعاه و يعلمه وهو يعرف بأحمد اليتيم فلما
حضرت أحمد بن طولون الوفاة أوصى ولده أبا الجيش خمارويه به فأخذته اليه
فبعده موت ابن طولون أحضره الامير أبو الجيش وقال له أنت عندى مكانة أركانك
بهاولكن عادنى أن آخذ العهد على كل من أصرفه في شيء من أموري أنه لا يخوننى
فعاهده ثم حكمه في أمواله وقدمه في أشغاله فصار أحمد اليتيم مستحوذا على المهام
ما كما على جميع الخاشية الخاص والعام والامير أبو الجيش بن أحمد بن طولون
يحسن اليه كلما رأى خدمته متصفة بالنصح ومسايعه متسعة بالنجح فركن اليه
واعتد في أسباب بيوته عليه فتعال له يوما يا أحمد امض الى الحجرة الغلاية في المجلس
بميت أجلس سبعة جواهر ففى بها فضى أحمد فلما دخل الحجرة وجد جارية من
مغنيات الامير وخطاياها مع حدث من الفراشين ممن هو الامير بمحل قريب فلما
رأى به خرج الفتى فماتت الجارية الى أحمد وعرضت نفسها عليه ودعته الى قضاء
وطره فتعال لها معاذ الله أن أخون الامير وقد أحسن الى وأنخذ العهد على ثم
تركها وأخذ السبعة وانصرف الى الامير وسلم اليه السبعة وبقيت الجارية شديدة
الخوف من أحمد لتلايد كرها للامير فبقيت أياما ولم تجد من الامير ما يسكره من
اقباله ولا تظهر لها ما توهمته في أحمد من تسرعه في مقالها وانها جاله فاتفق ان
الامير اشترى جارية وقدمها على خطاياها وغيرها بعطاياها واشتغل بها عن سواها
وأعرض لشغفه بها عن كل من عنده حتى كاد لا يذكرك جارية غيرها ولا يراها وكان
أول ما شغف فابتلك الجارية الجائرة الخائنة الجائرة الغاشة الغادرة العائبة العاهرة
الفاسقة الفاجرة فلما أعرض عنها اشتغالا بالمجديدة المجيدة المسعدة السعدة
المواجة المودودة الحامدة المحموده الوصيقة الموصوفة الاليفة المألوفة الراشقة
المرشوفة العارفة المعروفة وصرفت لهجة محاسنها وآدابها وجهه عن ملاعبة
أترابها وشغلته بعذوبة رضاها عن ارتشاف ضرب أضرابها فهجر خطاياها
مناصيره واقتصر عليها في طویل تنعمه وقصيره وكانت تلك الاولة لحسنها متأمرة

على تأميره مطرحة حكم أمره لا تخاف من وليه ولا نصيره فكبر عليها اعراضه
 عنها ونسبت ذلك الى اطلاع أجد اليتيم اياه على ما كان منها فدخلت على الامير
 وقد ارتدت من الكآبة بجلياب مكرها وركبت وجهها في صورة حزن اقتادها
 بزمام فكرها وأجهشت بالبكاء بين يديه لانتقام كيدها ونكرها وقالت ان
 أجد اليتيم راودني عن نفسي فلما سمع الامير ذلك استشاط غيظا وهم في الحال بقتله
 ثم عاوده كما عقله فتأني في فعله واستحضر خادما يعتمد عليه وقال له اذا أرسلت
 اليك انسانا معه طبق ذهب وقلت لك على لسانه املا هذا الطبق مسكا فاقبل ذلك
 الانسان واعمل رأسه في الطبق واحضره مغطى ثم ان الامير أبا الجيش جلس لشربه
 وحضر عنده ندماء الخواص من شربه وأجد اليتيم واقف بين يديه آمنا في شربه
 جاريا على عادته في اجتناء جني قربه لم يخطر بخاطره ولا تقرب في قلبه شيء مما نسب
 اليه وقدف به فلما ثمل الامير وأخذ منه ما كان يتناوله قال له يا أجد خذ هذا
 الطبق وامض به الى فلان الخادم وقل له يملاهم مسكا فأخذ أجد اليتيم ومضى
 واجتاز في مضيه بالمغنين وباقي الندما والخواص فقاموا اليه وسألوه الجلوس معهم
 ساعة فقال أنا ماض في حاجة الامير امرني باحضارها في هذا الطبق فقالوا أرسل من
 ينوب عنك في احضارها وخذها وأدخلها الى الامير فأدار عينه فراى الفتى الفراش
 الذي كان مع التجارية فأعطاه الطبق وقال امض الى فلان الخادم وقل له يقول لك
 الامير املاهم مسكا فمضى ذلك الفراش الى الخادم وذكر له ذلك فقتله وقطع رأسه
 وغسله وجعله في الطبق وغطاه وأقبل به فناوله لأجد اليتيم وليس عنده علم من
 باطن الامر فلما دخل به على الامير كشفه وتأمله وقال ما هذا فقص عليه خبره مع
 الندماء وعوده مع المغنين وسؤالهم له الجلوس معهم وما كان من انفاذه الطبق
 والرسالة مع الفراش وانه لا علم له غير ما ذكره قال أفترى لهذا الفراش ذنبا
 يستوجب به ما قد جرى عليه فقال أيها الاميران الذي تم عليه بما ارتكبه من
 خيانتك وقد كنت رأيت الاعراض عن اعلام الامير بذلك وأخذ أجد يحدثه بما
 شاهدته وما جرى له وحديث التجارية من أوله الى آخره لما أنقذه لاحضار السجدة
 فدعا الامير بتلك التجارية واستقررها فأقرت بصحة ما ذكره أجد فأعطاه اياها وأمره
 بقتلها ففعل وأزدادت مكاتته عنده وعلت منزلته لديه وضاعف احسانه اليه
 وجعل أزمة جميع ما يتعلق به يديه ولم يجعل لاحد من عظماء تلك الدولة حكما

يتسلط به عليه فانظر الى آثار الوفاء كيف تحمي من المعاطب وتنجي من قبضة
التلف بعد انقضاء القواضب ويفضي بصاحبه الى ارتقاء غوارب المراتب
ويقضي على مرير داه بسعيه الخائب وأمله الكاذب وترمي شيطان حدسه
ومقتل نفسه في انتقام الله تعالى بشهاب قدره الثاقب وسهم قضائه الصائب
فهذا الغلام لما وفي لمولاه بعهدده وهو بشر وليس في الحقيقة بعهدده وأطلع الله
جل وعلا على صدق نيته وصحة قصده دفع عنه هذه القتلة الشنيعة بلطف من
عنده فكيف اذا كان العبد مع خالقه ورازقه وافي في طاعته بعهدده باذلا في
واجب عبادته واجتناب معصيته مستطاع جهده فالله تعالى وتقدس يفيض
عليه من الطافه مواهب بره ورغده ويمنحه من رافقه ما يتجمل به انجاز وعده ويفتح
له من أنواع رحمة وأقسام نعمته ما لا يحصى له من بعده

(خاتمة لهذا الباب) في الحكم المنشورة في الوفا والالفاظ المذكورة بين اخوان
الصفاء (منها) الوفاء من كرم السجاياء والغدر من لؤم الطباع فمن عرف بالوفاء خصته
القلوب بصدق الوداد وكسته الالسن مطارف الاجاد ومن عرف بالغدر عومل
بالمقت والابعاد واتسم بأقبح السمات بين العباد (ومنها) من اتخذ الوفاء شعارا
أمنه عقوبة الغادرين ومن ارتدى برداء الغدر أبقى له سوء ذكر في الآخرين ومن
عامل الناس بالوفاء قولاً وفعلاً فقد استخدم السنة الشاكرين (ومنها) من غدر
في عهده وأخلف في وعده وتقضى عرى عقده فقد قضى على نفسه بخسة
أرومته وسوء عقيدته وقلة مروءته وترك له بين الناس ذكراً قبيحاً وسمة سيئة
وزهد الناس فيه ونفرت القلوب عنه

(الباب الثامن في التيقظ وانتهاز الفرصة وذم التواني والغفلة)

لما كانت اليقظة في الامور والمصارعة الى احراز قصباتها والمسايرة الى نيل المقاصد
بانتهاز فرصها قبل فواتها ومجانبة أسباب الغفلة والتحرز عن آفاتنا من
أكل مزايانا النفس المؤيدة وأحسن صفاتها أمر الله سبحانه وتعالى عباده في
السور المنزلة بحكم آياتها فقال جل وعلا تارة وسارعوا وتارة وساءقوا تنبيهاً
على ان يقظة النفس ومبادرتها الى مصالحها من حسناتها وغفلتها وتوانيها عن
واجب ذلك من شقاوتها وسيئاتها فمن سمى نفسه الى جسم رتب المعالي وترامت
همته الى استخدام يرض الايام وسود الليالي وأحب انتظام الامور اليه في

سالك مطلق به الدائم ومرغوبه المتوالى تسربل بملايس اليقظة المغيبة عن استعمال قواضى القواضب وعوامل العوالى ليكشف له بهام وارد الخطل والخلل ومقاصد أهل الزيع والزلال ويعلم المفسد من المصلح في القول والعمل فتتوون لديه عظام الأمور وتعتظم مهابته في الصدور ويتحاشى الناس أن يعاملوه بشئ من المحذور والمحذور ومتى أثر على تعب التيقظ راحة الاهمال وركن الى دعة التواني الداعية الى الاغفال وسكن في مساكن الغافلين عما يؤل اليه حال المغترين بالحال في الاستقبال كان جديرا باتتفاض مبرم ما ركن اليه واعراض الناس عنه بعد اقبالهم عليه ويؤل أمره الى ندامة بعض منها على يديه ويكفى في نقصة الغفلة وذم المتصف بها ان الخسارة لازمة له فيما غفل عنه بسببها فان كان في أمر ملك أو دنيا خسر خسارة لا يجسد على دفعها معينا وان كان في حال الآخرة فقد خسر والله خسرانا مدينا وقد أنفذ الله عز وجل حكمته في ذلك وأبرمه وقصه في كتابه العزيز الذي أنزله وأحكمه فقال عز من قائل في حق من سبق قضاؤه فيهم بدمارهم وجرى القلم في القدم بيوارهم أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم ثم صرح بخساراتهم معللة بغفلتهم فقال تعالى أولئك هم الغافلون لأجرم انهم في الآخرة هم الخاسرون وكما أن الخسارة من لوازم الغفلة فكذا الربح من لوازم اليقظة ومن هذا قال أبو سعيد الحسن البصري التواني رأس خسران الدنيا والآخرة وقال عبد الله بن المقفع حفظت من الحكمة ما هو ضياء يهتدى المتمسك به نرج النجاة ان أعانتها العناية الالهية بالتوفيق انتهر الفرصة فانها خلسة وتب عند رأس الامر ولا تب عند آخره وإياك والعجز فانه أوضع مركب واحذر التواني فانه يجلب أنواعا من البلاء

﴿وقد قيل﴾ من افترع مطية اليقظة في جلاب العزم ووضعها وادرع جنة الحزم التي مانعها عنه ذو دراية ولا خلعها وأحرز قصبات السبق في انتهاز الفرص عند امكانها فجمعها وزخر عن المسارعة الى ارتياد المراد مواد الغفلة وقطعها كان جديرا بأن يحيى بمقترحات الاماني مجنوبة له بزمامها وتحيى اليه ثمرات المطالب مستخرجة من اكمامها وتذل لديه صعاب الدول وجوامح أيامها وتحل له عقائل العاقل فيملكها بعد استعظامها هذا كسرى عظيم الفرس خص ببقاء الذكر واشتهار السمعة وانتشار الصيت واستقامة الحال وحراسة الملك وحفظ الرعايا وحماية

البلاد وانقياد الناس له وميل القلوب بحبها اليه ومخافة الاعداء منه كل ذلك
يسر الله تعالى بما ألهمه اياه من كمال التيقظ الذي لم يسبقه أحد بمثله ولم يلحقه
غيره بما يقرب منه حتى نقل انه كان أشد الناس تطلعا الى خفايا الامور وأعظم
خلق الله تعالى تفحصا وبحشا عن أسرار الصدور وكان يثبت العيون على الرعايا
والجواسيس في البلاد ليقف على حقائق الاحوال ويطلع على غوامض القضايا
فيعلم المفسد فيقابل به بالتأديب والمصلح فيجازيه بالاحسان ويقول مامعناه متى
غفل الملك عن تعرف ذلك فليس له من الملك لاسمه وسقطت من القلوب هيئته
ولا يأمن دخول خلل اياه في ملكه وان بسطت أيدي حاشيته وغاشيته باتباع
هواها وتسلمت عمال أعماله على اقطاع أمواله واقنائمها وصارت رعاياه فوضى
لارتكابها النهج غلوائهم افلا جرم علم كسرى أن سلوك سبيل اليقظة يهتدى الى
الصلاح فصلى ملكه باتباعه واتبعه وفهم ان اقتراب التواني والغفلة ينتج الفساد
فساد على العالم باجتنابه مخافة اتناجه وهكذا كل من اقتفى في اليقظة طريقة واثرة
وارتقى في نهج معراجيه يأمن على نظام ملكه من اختلاله وعلى خلل حاله من اعوجاجه

﴿تيقظ ازديشير وعمر بن الخطاب﴾

وما أدركته أبصار البصائر وأهدته السنة الاوائل الى أسمع
الواخر وجلسته بطون الدفاتر من نطف مياه الخبايا أنه لم يكن في ملكه
الام ومقدميها من ملائق رعاياه فرقا ووجلا وبسط في ايام ابا له لكل محق
يؤمله أملا وضبط أقسام دولته بيقظته حتى أمن من جنده فشلا وفي ملكه خلا
وفتح من المعازل ما صار الحال يضرب للاستقبال به مثلا وسلط عيون رواده على
عمال بلاده وأجلاد أجناده ليعلم أيهم أحسن عملا ﴿مثل ازديشير﴾ ابن بابك
ابن ساسان من ملوك الاعاجم قبل الاسلام ومثل عمر بن الخطاب رضي الله عنه
أما ازديشير بن بابك فانه مدة ملكه وأيام دولته وهي أربع عشرة سنة وعشرة أشهر
أظهر من آثار يقظته ما هو مذكور في سيرته ومشهور بين الاعاجم مفصلا ومجمل
﴿وأما أمير المؤمنين عمر بن الخطاب﴾ رضي الله عنه فانه بذل جهده في تسديد
الامور وسد الثغور وسياسة الجمهور واعتمد بعد الله تعالى على يقظته التي فيها
شغاف في الصدور حتى قيل ان علمه كان بمن نأى من عماله ورعيته كعلمه بمن بات
معه على مهاده فلم يكن له في قطر من الاقطار ولا مصر من الامصار ولا ناحية من
النواحي والاعامل ولا أمير الاوله عين عليه لا يفارقه فكانت اخبار الجهات

كلها عنده كل صباح ومساء حتى ان العامل كان يتوهم في اقرب الخلق اليه
وأخصهم به انه عين عليه فساس سياسة اشدشير والتطلع الى حقائق الاخبار
وسيرته في تفاصيل هذا الباب حتى كان يطوف في كثير من الليالي سكك المدينة
ليقف على قضايا الرعايا خوفاً ان تجد دالة لاتصل اليه فيؤاخذ بالتهقير فيها
﴿حكاية عن تفقد عمر بن الخطاب لحوال رعيته﴾

ولقد قال أنس بن مالك رضي الله عنه خرج أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه
في ليلة من الليالي في الظلمة يطوف لا فتقداً أحوال المسلمين فرأى بيتاً من الشعر
مضروباً لم يكن قد رآه بالأمس فدنا منه فسمع منه أنين امرأة ورأى رجلاً قاعداً فدنا
منه وقال له من الرجل فقال من أهل البادية قدمت الى أمير المؤمنين أصيب من
فضله قال فما هذا الانين قال امرأة تمخض قد أخذها الطلق قال فهل عندها
أحد قال لا فانطلق عمر والرجل لا يعرف فجاء الى منزله فقال لامرأته أم كلثوم بقت
على بن أبي طالب رضي الله عنه هل لك في اجر قد ساقه الله اليك فقالت وما هو قال
امرأة تمخض ليس عندها احد قالت ان شئت قال خذي ما يصلح المرأة من الخرق
والدهن وجيئيني بقدر وشحم وجبوب فجاءت فحمل القدر ومشت خلفه حتى
أتى البيت فقبل ادخل الى المرأة وجاء حتى قعد الى الرجل فقال هات لي نارا ففعل
فجعل عمر رضي الله عنه ينفخ النار ويضرمها تحت القدر حتى أنفجها وولدت
المرأة فقالت أم كلثوم رضي الله عنها يا أمير المؤمنين بشر صاحبك بسلام فسمع
الرجل يا أمير المؤمنين كأنه ارتاع لذلك وقال يا أمير المؤمنين وأنجلتاه منك أهكذا
ستفعل بنفسك فقال يا أبا العريب من ولي شيئا من أمور المسلمين ينبغي أن يتطلع على
صغير أعرهم وكبيرة فانه مسؤول عنه ومتى غفل عنهم خسر الدنيا والآخرة ثم قام
عمر وأخذ القدر من النار وجعلها الى باب البيت فأخذتها أم كلثوم وأطعمت
المرأة فلما استقرت وسكنت طلعت أم كلثوم فقال للرجل قم الى بيتك وكل ما بقي
في البرمة وفي غدائت الينا فلما أصبح جامع فجهره بما أغناه وانصرف وكان من شدة
حرصه على تعرف الاحوال واقامة فسطاس العدل وازاحة أسباب الفساد واصلاح
الامة يعس بنفسه ويباشر أمور الرعية عرأفي كثير من الليالي

﴿لطيفة أخرى عنه﴾

حتى انه في ليلة مظلمة خرج بنفسه فرأى في بعض البيوت ضوء سراج وسمع حديثاً

فوقف على الباب يتجسس فرأى عبدا أسود قد أمانه فيه مزر وهو يشرب ومعه
جماعة فهم بالدخول فلم يقدر من الباب فتسور على السطح فنزل اليهم من الدرجة
ومعه الدرة فلما رأوه قاموا وافتتحوا الباب وانهم موافقاً مسك الاسود فقال له بأمر
المؤمنين اتى قد أخطأت فاقبل توبتي فقال أريد أن أضربك على خطائك فقال
بأمر المؤمنين ان كنت قد أخطأت فأنت أيضاً قد أخطأت في ثلاثة أشياء أولها
قال الله تعالى ولا تحسبوا وأنت تحسبت وقال تعالى واثبوا البيوت من أبوابها
وأنت أثبتنا من السطح وقال لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على
أهلها وأنت دخلت وما سلمت فهب هذه لهذه وأنا نائب إلى الله تعالى أنى لا أعود
فتوبه واستحسن كلامه وله رضى الله عنه وقائع كثيرة مثل هذه تشهد على حرصه
على معرفته بالامور

(تطلع معاوية لا حوال رعيته)

وكان معاوية بن أبي سفيان قد أخذ نفسه بالتطلع إلى استعلام بواطن
الامور والرعايا وسلك طريق أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه
في ذلك وكان زياد بن أبيه يسلك مسلك معاوية في ذلك حتى أنه نقل عنه ان رجلاً بكاه
في حاجة وجعل يتعرف إليه ويظن أن زياداً لا يعرفه فقال أنا فلان بن فلان فتبسم
زياداً وقال له أتعرف إلى وأنا أعرف منك بنفسك والله انى لا أعرفك وأعرف اباك
وأأمك وأعرف جدك وجدتك وأعرف هذا البرد الذى عليك وهو لفلان وقد
أعارك اياه فبهت الرجل وأرعده حتى كاد يغشى عليه ثم جاء من بعدهم من اقتدى بهم
عبد الملك بن مروان والحجاج ولم يسلك أحد بعدهم ذلك إلى أن ولي المنصور فنصب
العيون وأقام المطلاعين ورصد الخبيرين وبث في البلاد والنواحي من يكشف حقائق
الامور والرعايا فاستقامت له الامور ودانت له الجهات ولقد ابتلى في أيام خلافته
بأقوام لا يريد شرارهم ولا تردا شرارهم ولا تغل شفارهم ولا تغل أنصارهم ولولا أن
الله تعالى أعانه ليقطع لانه جمع جفن سدادها ولا تقطع عزائم امدادها ولما ثبتت له
في الخلافة قدم ولا رفع له مع بعض قصد أولئك القاصدين علم لكنه بث العيون
فعرف من انطوى على خلافه فعاجله باتلافه وأطلع على عزائم المعاندين فقط
رؤس عنادهم بأسيافه وصار بكل يقظته يتلقى المحذور بدفعه دون رفعه
ويعاجل المخوف بتفريق شمله قبل جمعه فذلت له الرقاب ودانت لخلافته الصعاب
وقرر قواعدها وأحكمها بأوثق الاسباب فن آثار يقظته وفعليته مارواه

(غريبة عن تيقظ المنصور)

(بديك ابن حبيب) قال دخلت يوما على المنصور السلام عليه فأهوى بيده الى فقبلتها فوضع في يدي شيئا لطيفا فقبضته بيدي وخرجت وتأملتة فاذا هو ورقة لطيفة مطوية فتشرتها واذا فيها اذقراآت كاني هذا ودخل الناس غدا فادخل معهم واطلب مني اذنا في سفرك الى ضياعك بالري وقل قد اختلفت احوالها ولي حاجة الى اصلاحها قال بديك قد دخلت مع الناس وقلت يا امير المؤمنين ضياعي بالري قد اختلفت احوالها وفسدت امورها وبي حاجة الى مطالعتها فقال لا كرامة لك في ذلك ولا اذنا فخرجت ثم دخلت اليوم الثاني وعادته فقال ذلك الجواب واغلظ القول فقلت يا امير المؤمنين انما اريد صلاحها لا تقوى بها على خدمتك فقال مبارك اذا شئت فاذهب فقلت يا امير المؤمنين ولي حاجة قال قل قلت احتاج الى خلوة فنهض القوم الجالوس وخرج الوقوف وبقى الربيع وحده فقلت اخلني قال ومن الربيع قلت نعم قال فنهض الربيع فلما لم يبق احدهم هناك سواء قال يا بديك ان جدت بمالك ونفسك كنت في موضع ظني بك قلت يا امير المؤمنين هل أنا ومالي الامن نعمتك فانك حققت دمي ورددت على مالي وآثرتني بعجزتك فأنا واقف مع أمرك قال يا بديك قد حدثت في نفسي ان مرارا قد عزم على خلعي وترك طاعتي وليس لي من يكشف باطن أمره غيرك لما بينكم من الاف فاذا صرت اليه الى الري فأظهر الواقعة في التنقص بي حتى تعرف ما عنده فاكتب الي به ولا تكتب على يد برید ولا مع رسول ولا تركن الى من لا عهد لك عليه ولا يفوتني خبرك في كل يوم وقد نصبت لك فلانا القطان في دار القطن بالري في الدكان الفلانية فهو يوصل كتبك على أيدي من رتبهم عنده قال بديك فضيت حتى دخلت الري قد دخلت على مرار فقال أفلت وخلصت قلت نعم والمحمد لله ثم أقبلت عليه وأوانسه بالواقعة في المنصور واظهار السرور بالخلاص منه حتى أظهر ما كان المنصور قد ظنه به فكتب الى المنصور بذلك فلما وصلت الى ما أردت من معرفة ما عنده خرجت الى ضياعي ثم رجعت اليه بعد ايام فقال نجاك الله من الفاجر فقلت نعم وارجو أن لا تقع عينه على ابد او كنت اعرض به في يدي مما عنده ثم قال هل لك الى منزله طيب قلت نعم فخرجت أنا وهو وتساير حتى وصلنا الى موضع مشرف بنيت له عليه قبة فأخذني تظير الى ما هنالك ثم قال يا بديك اترى الفاجر يظن اني أعطيه طاعة أبدا ما عشت اشهد على اني قد دخلته كما دخلت خفي هذا من رجلى قال بديك

فرجعت الى منزلي وأنا في كل يوم أكتب بخبره وكنت قد أعددت عشرة أنفس من الفرسان الاجلاد تسعة من بني يربوع وواحد من بني أسد وواطأتهم على ان يبطش به وكتبت الى المنصور بذلك ثم ان مراوا حصل له حاجة الى شرب دواء في ذلك اليوم فسبق اليه ذلك الرجل الاسدي وقال له خذ حذرك من بديك فقد عزم على قتلك قال بديك قد دخلت عليه فعرفت الشرف في وجهه والمنكر في نظره فقال هيه يا بديك مع اكرامى لك تريد ان تقتلني قال بديك فتضاكت ثم قلت بلغ من مكر الخبيث انه دس اليك هذا الاسدي يغريك بي لما فته لقد علمت حياثه فيك ثم ان بطنه حركه فتنام الى الخلاء وقال لا تبرح فلما وليت وخرجت مسرعا فقال لي الحاجب اسرعت قلت نعم في حاجة الامر ثم ركبت فرسي فرأيت اليربوعيين فأخذتهم وانصرفنا ولم أرا الاسدي ففعلت انه صاحب السعاية بي اليه فلما خرج لم يجدني فوجه خيلا في طلي فقال اليهم اليربوعيون فدفعوهم وأسرعوا الى المصمغان فكنت عنده وكتبت كتابا ظاهرا الى المنصور فسير حازم بن خزيمه بجنود فأخذوا مرا را

(نادرة عن تيقظ المنصور)

وبما نظمته يقطعه في عقدها وشهد لها بمضاء عذها وعلاء جدّها ما نقله عقبه بن سالم الازدي قال دخلت مع الجند على المنصور فلما خرج الجند ردني وقال من أنت فقلت رجل من الازد وأنا من جند أمير المؤمنين قدمت الآن مع عمر بن حفصة فقال اني أرى لك هيئة ونجاسة وأريدك لا مرأنا به معنى فان كفيته رفتهك فقال اني لا رجوا ان يصدق ظن أمير المؤمنين في فقال أخف نفسك واحضري يوم كذا وكذا قال فغبت عنه الى ذلك اليوم وحضرت فلم يترك عنده أحدا وقال ان بني عمنا هؤلاء قد أبوا الا كيد الملكا و اغتبالا له ولهم شعبة بخراسان بقرية كذا يكاتبونهم ويرسلون اليهم بصدقات أموالهم والطف بالادهم فأخرج بكثي والطف من عندي وعين حتى تأتي عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب وتقدم عليه متخشعا والكتب عن السنة تلك القرية والالطف والعين من عندهم اليه فيحييك ويقول لا أعرف هؤلاء القوم فأصبر له وعاروده وقل قد سيروني سرا وسيرا معي أالطافا وعينا كلما جبهك وأنكر فأصبر له وعاروده واكشف باطن أمره قال عقبه فأخذت كتبه والعين والالطف وتوجهت الى جهة الحجاز حتى قدمت على عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم فلقيته بالكتب

فأتكرها ونهرني وقال ما أعرف هؤلاء القوم قال عقبة فلم أنصرف وعاودته
 وذكر له اسم القرية وأسماء أوائك وان معي منهم الطافا وعينا فأنس بي وأخذ
 الكتاب وما كان معي قال عقبة فتر كته ذلك اليوم ثم سألتها الجواب فقال أما كتاب
 فلا أكتب إلى أحد ولكن أنت كافي اليهم فأقرهم السلام وخبرهم أن ابني محمد
 وإبراهيم خارجان لهذا الأمر وقت كذا وكذا قال عقبة فشخصت من عنده وسرت حتى
 قدمت على المنصور فأخبرته الخبر وبأشياء كان يفتظرها منه فقال لي المنصور اني
 أريد الحج فاذا صرت بمكان كذا وكذا فلتلقاني بنوا الحسن وفيهم بنو عبد الله فاني
 أعظمه وأرفعه وأحضر الطعام فاذا فرغت من أكله ونظرت إليك فامتل بين يديه
 وقف قدامة فانه سيصرف وجهه عنك فدر حتى تغف وراءه وأغمر ظهره بإبهام
 رجليك حتى يملأ عينه منك ثم انصرف عنه وياك أن يراك وهو يأكل ثم خرج
 المنصور يريد للجمع حتى اذا قارب البلاد تلقاه بنو حسن فأجلس عبد الله إلى جانبه
 وحادثه وطالب الطعام للغداء فأكلوا معه فلما فرغوا أمر برفعه فرفع ثم أقبل على
 عبد الله ابن حسن وقال يا أبا محمد قد علمت ما أعطيتني من العهود والمواثيق لا تبغيني
 بسوء ولا تكيد لي سلطانا قال فأننا على ذلك يا أمير المؤمنين قال فلحظني المنصور فقامت
 حتى وقفت بين يدي عبد الله بن حسن فأعرض عني فدرت من خلفه وغمرت ظهره
 بإبهامي فرفع رأسه وملا عينه مني ثم وثب حتى جنب بين يدي المنصور وقال أقلني
 يا أمير المؤمنين أقالك الله فقال له المنصور لا أقالني الله ان لم أقتلك وأمر بحبس
 وجعل يتطلب ولديه محمد وإبراهيم ويستعلم أخبارهما قال علي الهاشمي صاحب
 عذابه دعاني المنصور يوما واذا بين يديه جارية صفراء وقد دعالها بأنواع العذاب
 وهو يقول أيا ويلاك أصدقيني فوالله ما أريد الا الالفه ولئن صدقتيني لأصلن
 رجليه ولا تابعت البر اليه واذا هو يسألها عن محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين بن
 علي بن أبي طالب رضي الله عنهم وهي تقول لا أعرف مكانه فأمر بعذابها فلما بلغ
 العذاب وأعنى عليها قال كفوا عنها فلما رأى ان نفسها كادت تتلف قال مادوا
 مثلها فقالوا له شم الطيب وصب الماء البارد على وجهها وتسق السويق ففعلوا بها
 ذلك وعالج المنصور بعضه بيده فلما أفاقته وحدثها عاودا المسئلة عنه فقالت لا أعلم
 فلما رأى اصرارها على الجحود قال لها أتعرفين فلانة الحجامه فلما سمعت ذلك منه
 تغير وجهها وقالت نعم يا أمير المؤمنين تلك في بنو سليم قال صدقت هي والله أمتي

ابتغى إلى ورزقي بحري عليها في كل شهر وكسوة شتاها وصيفها من عندي
سيرتها وأمرتها أن تدخل منازلكم وتحجمكم وتخدمكم وتتعرف أحوالكم وأخباركم
ثم قال لها أتعرفين فلانا البقال قالت نعم هو في بني فلان قال صدقت هو والله غلامي
ومضاني ودنا نيري عنده أمرته أن يبتاع بهما ما يحتاج اليه من الامتعة وأخبرني
أن أمة لكم يوم كذا وكذا جاءت اليه بعد صلاة المغرب تسأله حناء وحواميج فقال
لها ما تصنعين به فقالت كان محمد بن عبد الله بن الحسن في بعض الضياع بناحية
القيس وهو يدخل الليلة وأردنا هذا لتخدمه النساء ما يحتاج اليه عند دخول
أرواحهن من المغيب فلما سمعت الجارية هذا الكلام من المنصور أرعدت خوفا
وأدعت له بالحديث وحدثته كلما أراد وكان المنصور يشتهي صلاح حال محمد بن
عبد الله بن الحسن ويودله أن لا يشرقته ولا يخرج عن طاعته فأبى الاقدار الا ان
محمد اجمع خلعا وقصد المدينة ودخل السوق وقصد المسجد وكسره وأخرج من
فيه من المسجونين ونخرج عن الطاعة وسب المنصور ودعا الى خلعه فلما أسرع
الخبر الى المنصور كتب كتابا اليه يلاطفه فيه ويعده بكل ما فيه صلاح حاله ويحذره
من الفتنة وسفك الدماء فأعاد عليه الجواب مجاهرا بالشقاق ومتظاهرا بادعاء
الخلافه لنفسه فعاوده بكتاب آخر يحذره ويخوفه فلم يزد الا شدة فجز المنصور اليه
ابن أخيه عيسى بن موسى بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس رضي الله
عنهم وجهز معه جيشا فضى اليه وحارب به وقتله وجل رأسه الى المنصور ونخرج ابراهيم
بالبصرة ومعه جمعه فتصد دار الامارة وقتل وقتك واستولى على بيت المال وأخذ
منه ألفي ألف درهم ودعا الى نفسه فجز اليه المنصور عسكرا وما زال يعمل فنكرته
ويستعمل يقظته ويستحضر قنطته حتى قتل ابراهيم وأحضر رأسه اليه قال عبد الله
ابن راشد دخلت على المنصور في أيام خروج ابراهيم بن عبد الله بالبصرة لاسلم عليه
وأنا أظن أنه لا يقدر برّد السلام لتتابع الفتوق والخروق عليه وكثرة الأعداء
القاصدين خلعه من الخلافه وان بالسكوفة مائة ألف سيف كامن ينة ظرون به
صحة واحدة فيشون عليه فلما دخلت عليه رأيت أسدا مشمرا قد قام الى ما نزل به
من النواذب يعركها عرك الأديم ويفتها فت الهشيم ونهض بها ولم تقعد به نفسه
فيها وسلط عليها سيق يقظته وعزمه وكان يمثل في تلك الايام بهذا البيت
تفرقت الطبائع على حراش * فبايدري حراش ما يصيد

﴿تهذيب واعتبار وتقرير واستبصار﴾

فمن استقل مؤنة البقعة فاطر حها وأهملها واستقبل راحة الغفلة فاستصلحها
 واستعملها وكل أبصار التحفظ والتحرز يروى العمى فعملها استفتح عليه من
 أبواب النصب والعطب مقفلها واستطلع من نجوم النخوس في البروج الثوابت
 آفلها وقد توقع الغفلة صاحبها في خطة خسف لا يندمل جرحه ويقطع عليه مما
 يحاوله سبل سعيه فلا يؤمل نجيته فيقعد ويتوانى عن أحكام أمره فيحل به خمره
 فيفوته ربحه

﴿عجبية عن التواني﴾

وفي قضية أبي جعفر محمد المنتصر بن المتوكل على الله ما فيه تبصرة معتبرة تدكره لزدجر
 فانه لما واطأ جماعة من مقدمي الدولة على قتل أبيه المتوكل ودخلوا عليه في مجلسه
 وقتلوه وبايعوا المنتصر بالخلافة وأجلسوه لم يلبثوا إلا أياما يسيرة وصار يسترسل
 في مجلسه غافلا ويهمل ما يوجبه التيقظ والتحفظ قائلا وفاعلا ويصدر منه
 في حق أولئك القاتلين آباء حركات منطوية على انهمار قتلهم ويقول لهم أنتم
 قتلتم أبي متجاهرا بانكار فعلهم فلما تكرر منه ذلك مرارا وأظهره في أقواله
 وأفعاله جهارا وأهمل التيقظ والاحتراز أعلنوا سرا را وأغفل انتهاز
 الفرص توانيلا استبكارا ولم يضع على حركاتهم وسكناتهم من يطالعها أخبارا
 أثار عندهم بالتوعد الصادر عنه داعية أعمالهم الحيلة في سرعة الخلاص منه
 فاجتمعوا وهم من أعيان دولته واتفقوا على المسارعة إلى اهلا كه ومبادرته وان
 يسبقوه قبل أن يسبق اليهم سيفوف نغمه فاستحضروا طبيبهم جبريل بن يحيى شوع
 وتلوا عليه من أمرهم سورة قصته ولما ألقوا عليه من ذلك قولاً ثميلا وأفضوا إليه
 بسرهم ليوضح لهم إلى نجيح سعيهم ستيلا وبذلوا من المال ما أحضروه لديه قدرا
 جليلا ومبلغا جريلا فاجتلبوا شرم عطاءهم وأجابنداهم واستصعب
 داءهم واستصوب آراءهم وحاز المال الذي بذلوه والترم انجاز ما أملاوه
 وافترقوا واثقين من جبريل بسرعة سعيه فيما سألوه متحقين لما علموه من اغفال
 المنتصر التيقظ والتحفظ وعقلوه انهم قد خلصوا من شركيده وضراعيده فقتلوه
 فلم يلبث المنتصر إلا أياما حتى أحضر جبريل إيه فصدده ففصدده بموضع قد سمعته فبات
 من ليلته فانظر إلى عاقبة الاغفال ووبالها وما يجابه ترك التحفظ والاستيقاظ

من استحالة الاحوال واختلالها ولم يبق المنتصر بعد أيها الأيا ما قليلة فاقتنصته
الاقدار لتوانيه بشباك حبالها وأشراك احتيالها

﴿ايقظ وانعظ﴾

هذا جبريل بن يحيى شوع المسود وجه أمانته المفسد عقيدة ديانته الخباث من اثمنه
على مهجته الشائن أبناء جنسه بوصمة خيائته القاتل من لم يقصد أذاه الخاتل
من كساه من وارف نعمته وجداه وسقاه من طارف خلافته وغذاه لما كفر
نعمة مولاه وأقدم على ارتكاب ما حرم الله أبت العدالة الربانية الا تمايلته على
ما أتاه ومجازاته على سوء ما قدمت يداه فعاجله الله تعالى في الدنيا قبل الآخرة
بعقوبته وجرأه من غير اهمال بمثل سيئته وذلك انه بعد أيام ثارت به حرارة أحوجته
الى فصد ونقص دم فأحضر تلميذاه ليعصده وأخرج دست المباحض الذي له وقد
نغم الله على قلبه وفهمه لانفاذ قضائه فيه وحكمه فأخرج ذلك المباحض المسموم
الذي فصد به المنتصر معتقدا انه غيره ودفعه الى تلميذه ففصده به فمات من ساعته
فسبحان الحكم العدل الذي لا جور في حكمه وامضائه ولا ظلم في قدره وقضائه
وثل هذه الواقعة قبل اياك وتقريب من استبعده الشره وملكه الطمع واقتاده
الحرص واستحوذ عليه الشغ فان هذه الخلال ما جمعها الامن فارق الدين وفقده
الامانة وعدم المروءة وتحلى بسوء العقيدة وذلك يبعثه على اجابة من بذل له محبوبه
وعمل له من المال مطلوبه الى كل ما يحاوله منه ولو كان كفر بالله تعالى أوسفك
دم أنبيائه فيجب على ذي الالبالة العظيمة والولاية الحماكة على الخليفة أن يختبر كل
مقرب ليحيط بخبره ويكون على بصيرة من أمره

﴿ تفهيم اهتداء وتعليم اقتداء ﴾

قد يشرق نور اليقظة من مطالع التوفيق ويتألق ضياء الفطنة فيهدى الى سواء
الطريق فيسلكه اليقظ الفطن فيغنيه عن الافتقار الى رفيق في الطريق
ويحميه عن أن تهوى به ريح الغفلة والتواني في مكان سميق ولهذا يقال
من جرى مجرى الادب في حليات الاعمال أحرز قصبات الآمال ومن اهتدى الى
جواد الفطنة من مقامات الاحوال أمن قواطع الضلال ومصارع الاغتيال
فكم من فكرة تناولت يد يقطتها حرامها وطاولت بعزم فطنتها من الافلاك أوج
كيوانها وبهرامها فأدركت غاية سؤلها وبلغت نهاية مأمولها ومحبت على

آثار احتيالها لتمحوها من ذيلها فتم مرامها وكل ووصل مرادها وحصل
ودام لها ما حاولته واتصل

﴿لطيفة عن احتيال الحجاج﴾

كما نقلت السنة السلف الى اسماع الخلف من قصة الحجاج بن عكاظ السلمي في
حسن تلطفه واحتياله وكما يقطعه في توصله الى تحصيل ماله وتلخيصها ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم لما فتح خيبر وأعرس بصفية وفرح المسلمون جاءه الحجاج بن عكاظ
السلمي وكان أول ما قدم أسلم تلك الايام وشهد خيبر فقال يا رسول الله ان لي بمكة
مالا عند صاحبتى أم شيبه ولى مال متفرق في تجار مكة فاذن لي يا رسول الله في العود
الى مكة عسى أسبق خبر اسلامي اليهم فاني أخاف ان علموا باسلامي أن يذهب جميع
مالي بمكة فاذن لي لعل أخا صه فاذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول
الله اني أحتاج أن أقول فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت في حل قال أبو
العباس أحمد بن إبراهيم أحد رواة هذا الخبر ان هذا كلام حسن يقال للاحتيال
والتوصل الى الحق لانه من باب الفساد قال الحجاج فخرجت فلما انتهيت الى اثنية
ثنية البيضاء وجدت بهار جالا من قريش يتسمعون الاخبار وقد بلغهم ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد سار الى خيبر وكان قد عرفوا ان خيبر قرية الحجاز ريفاً ومنعة
ورجالا فهم يتجسسون الاخبار فلما أبصروني قالوا هذا العمر الله عنده الخبر أخبرنا
يا حجاج فقد بلغنا ان القاطع يعنون النبي صلى الله عليه وسلم قد سار الى خيبر قال قلت
ايه بلغني انه قد سار اليها وعندى من الخبر ما يسركم قال فالتبطوا بجنبي ناقتي يقولون
انه يا حجاج قال فقلت هزم هزيمة لم تسمعوا بمثلها قط وأسر محمد أسراً وقالوا لا تقتله
حتى نبعث به الى مكة فيقتلوه بين أظهرهم بمن كان اصاب من رجالهم قال فقاموا
وصاحوا بمكة قد جاءكم الخبر وهذا محمد انما تنتظرون أن يقدم به عليكم فيقتل بين
أظهركم قال فقلت أعينوني على جمع مالي على غرمائي بمكة فاني أريد أن أقدم خيبر
فأصيب من نفل محمد وأصحابه قبل أن يسبقني التجار الى هنالك فقاموا معي فجمعوا
مالي كأحب جمع سمعت به قال وجئت صاحبتى فقلت مالي لعل الحق خيبر فأصيب
من فرص البيع قبل أن يسبقني التجار فلما سمع العباس بن عبد المطلب الخبر وما
جاءه عنى أقبل حتى وقف الى جنبي وأنا في خيمة من خيام التجار فقال يا حجاج ما هذا
الخبر الذي جئت به قال قلت وهل عندك حفظ لما أضعه عندك قال نعم قلت فاستأخر

عني حتى القاك على خلاء فاني في جمع مالي كما ترى فانصرف عني حتى أفرغ قال
حتى اذا فرغت من جميع كل شيء كان لي بمكة وأجعت على الخروج انقبت العباس
فقات احفظ على حديثي يا أبا الفضل فاني أخشى الطلب واكنتم على ثلاثا ثم قل
ما شئت قال افعل فقات والله اني تركت ابن أخيك عروسا على بنت ملكهم يعني
صفية ولقد اقتنع خبير وانه غل ما فيها وصارت له ولاصحابه قال ما تقول يا حجاج قلت
اي والله فاكنتم عني ولقد أسلمت وما جئت الا مسالما لا خذما لي فرقامن ان اغلب
عليه فاذا مضت ثلاث فأظهر أمرك فهو والله على ما تحب قال حتى اذا كان اليوم
الثالث لبس العباس حلة له وتخلق واخذ عصاه ثم خرج حتى أتى الكعبة وطاف بها
فلما رآوه قالوا يا أبا الفضل هذا والله التجلد حمر المصيبة قال كلا والذي حلفتم به لقد
اقتنع محمد خبير وترك عروسا على ابنة ملكهم وحرز أموالهم وما فيها فأصاحت له
ولاصحابه قالوا من جاءك بهذا الخبر قال الذي جاءكم بما جاءكم به ولقد دخل عليكم
مسلم وأخذ ماله وانطلق ليستلحق بمحمد وأصحابه ليكون معهم قالوا انفلت عدو الله
أما والله لو علمنا لكان لنا وله شأن قال ولم ينشيو ان جاءهم الخبر بذلك فتموصل
ببقائه واحتيا له الى مخلصه وتخليص ماله

﴿فطانة تجديد بيان وتأكيد برهان﴾

لما جئت الاخراب على رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الخندق وقصدوا المدينة
وتظاهروا بهم في جمع كبير وجمع غفير من قريش وخطفان وقبائل العرب وبني
النضير وبنو قريظة من اليهود ونازلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من
المسلمين واضطرب المسلمون وعظم الخوف على ما وصفه الله تعالى في قوله اذ جاؤكم
من فوقكم ومن أسفل منكم واذا زاعجت الابصار وبلغت القلوب الحناجر
وتظنون بالله الظنون هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزالا شديدا فجاء نعيم بن
مسعود بن عامر الغطفاني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني
قد أسلمت وان قومي لم يعلموا باسلامي ففرني بما شئت ففعل رسول الله صلى الله عليه
وسلم اما أنت فرجل واحد فذل عناما استطعت فان الحرب خدعة فخرج نعيم بن
مسعود حتى أتى بني قريظة وكان نديما لهم في الجاهلية فقال يا بني قريظة قد عرفتم
ودى اياكم وخاصة ما بيني وبينكم قالوا صدقت لست عندنا بمتهم فقال لهم ان قريشا
وخطفان ليسوا كانتم البلاد ببلادكم به أموالكم وأولادكم ونسأؤكم لا تقدررون على

ان تتحولوا منه الى غيره وان قريشا و غطفان قد جاؤا لحرب محمد وأصحابه وقد
 ظاهرتموهم عليه وبلادهم وأموالهم ونسائهم وأولادهم بغيره وليسوا مثلكم
 فان هم رأوا نهزة أصابوها وان كان غير ذلك لمحتوا ببلادهم وخلوا بينكم وبين الرجل
 يبادكم ولا طاقة لكم به فلا تقاتلوا مع القوم حتى تأخذوا منهم رهنا من أشرفهم يكون
 بأيديكم ثقة لكم على أن تقاتلوا محمد حتى يناجزوه قالوا أشرت بالرأى ثم أتى
 قريشا فقال لابي سفيان بن حرب وكان قائد المشركين من قريش ولن معه من كبراء
 قريش قد عرفتم ودي لكم وفراقى محمد اوانه قد بلغنى أمر قد رأيت على حقان
 أبلغكموه فقالكم فاكتموا على قالوا نفعل قال تعلمون ان معشر يهود قد بندموا على
 ما صنعوا فيما بينهم وبين محمد وقد أرسلوا اليه انا قد بندمنا على نقض العهد الذى
 بيننا وبينك فهل يرضيك أن نأخذك من القبيلتين من قريش و غطفان رجلا من
 أشرفهم فنسلهم اليك فتضرب رقابهم ثم نكون معك على من بقى حتى نستأصلهم
 فأرسل اليهم نعم فان بعث اليكم يهود يلقون منكم رهائن من رجالكم فلا تدفعن
 منكم رجلا واحدا ثم خرج حتى أتى غطفان قال يا معشر غطفان انكم أصلي
 وعشيري وأحب الناس الى ولا أراكم تهملونى قالوا صدقت ما أنت عندنا بمتهم
 قال فاكتموا على ما أقول لكم قالوا نفعل ثم قال لهم ما قال لقريش وحذرهم مثلما
 حذرهم فلما كان ليلة السبت وكان من صنع الله تعالى رسوله أرسل أبوسفيان
 ورؤس غطفان الى بنى قريظة فتمالوا اليهم انا لنسألكم مقام قد هلك الخيف والخاف
 فأعدوا القتال حتى يناجز محمد او نفرغ ما بيننا وبينه فأرسلوا اليهم فى جوابهم ان
 اليوم يوم السبت وهو يوم لا نعمل فيه شيئا ولنسمع ذلك بالذين تقاتل معكم محمد
 حتى تعطونا رهنا من رجالكم تكون بأيدينا ثقة لنا حتى يناجز محمد افا نأخشى ان
 ضرمتم الحرب واشتد عليكم القتال أن تتشجعروا الى بلادكم وتتركونا والرجل
 فى بلادنا ولا طاقة لنا به فلما رجعت اليهم الرسل بما قالت بنو قريظة قالت قريش
 و غطفان والله ان الذى حدثكم نعيم بن مسعود لم يحق فأرسلوا الى بنى قريظة انا
 لا ندفع اليكم والله رجلا واحدا من رجالنا فان كنتم تريدون القتال فأخرجوا فقاتلوا
 قتال بنو قريظة حين انتهت اليهم الرسل هذا الكلام الذى ذكره نعيم لم يبق ما يريد
 القوم الا أن يقاتلوا فان رأوا فرصة انتهزوها وان كان غير ذلك انشعروا الى بلادهم
 وخلوا بينكم وبين الرجل فى بلادكم فأرسلوا الى قريش انا لا نقاتل معكم حتى تعطونا

رهنافأوا عليهم وخذل الله بينهم وأرسل الله عليهم الريح فتفرقوا وارتحلوا وكان هذا من لطف الله تعالى أن ألهم نعيم بن مسعود هذه الغبطة وهبها له إلى الغبطة التي عم تفعلها وحسن وقعها

(خاتمة لهذا الباب) من الجواهر المنتورة ونوادر الكام الماثورة (منها) من أيقظ نفسه وألبسها لباس التحفظ أيس عدوه من كيد له وقطع عنه أطماع الماكرين به (ومنها) اليقظة حارس لا ينام وحافظ لا يسام وما لا يرتشى فن تدرع بها أمن فيما استيقظ له من الاختلال والضياع وان يحار فيه عليه (ومنها) ما استظهر عبود المرء عليه بأعظم من توان دائم يحده فيه وغفلة مستمرة يأنس بها وابتهت بالاعياء التحرز والتحفظ واهتال القرص في أوقات انتهازها (ومنها) من احتجب عن وفود اليقظة اذن في ورود النقم ومن استعذب راحة الغفلة تجرع مرارة الندم ومن استفرش شقة التواني فسيستبطن مشقة الالم ومن استصوب مصاحبة الاهمال فسوف يرل به القدم

(الباب التاسع في العفو واصطناع المعروف)

العفو عن أرباب الهفوات والتجاوز باقالة العثرات والحلم عن معترفي الزلات والصبر عن ذوى الهيئات وإسداء الاحسان وفعل الخيرات واصطناع المعروف لاسيما إلى أهل الدرايات كل ذلك معدود من محاسن الحسنات ومكارم الانجلاق التي هي صفة الصفات وقد نطق بذلك القرآن الكريم في كثير من الآيات وصرح به السنة النبوية على السنة الرواة الثقات قال الله عز وجل وأن تعفوا أقرب للتقوى وقال تعالى والكاظمين الاليم والعافين عن الناس والله يحب المحسنين وقال تعالى وليعفوا وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم وقال تعالى فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنتم غلظ القلب لانقضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الامر وقال تعالى تقدر انهم يخاطبوك بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقال تعالى وإذا ما غضبوا هم يغفرون ونقل أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت قصورا مشرفة على الجنة قلت يا جبريل لمن هذه قال للكاظمين الغيظ والعافين عن الناس وقال أبو هريرة رضى الله عنه بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما جالس إذ ضحك حتى بدت ثناياه ففعل له في ذلك ثم تضحك يا رسول الله قال

رجلان من أمتي جثيا بين يدي ربي فقال أحدهما يارب خذني مظمتي من اني فقال
الله تعالى اعط اخاك مظمته فقال يارب ما بقى من حسناتي شيء فقال يارب فليحمل
من أوزاري ففاضت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان ذلك اليوم
ليوم عظيم يوم يحتاج الناس الى ان يحمل عنهم أوزارهم ثم قال قال الله تعالى
للتالب حقه ارفع بصرك الى الجنة فرفع راسه فرأى ما أعجبه من الخير والنعمة
فقال لمن هذا يارب فقال لمن اعطاني عنه قال ومن يملك قيمته يارب قال انت قال
بماذا قال بعفوك عن اخيك قال يارب قد عفوت عنه قال فخذ يسده وادخل
به الى الجنة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم
وقال تعالى فمن عفى واصلح فأجره على الله ونقل ايضا ابو هريرة ان ابا بكر الصديق
رضي الله عنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس فجاء رجل فوقع في
أبي بكر رضي الله عنه وهو ساكت والنبي صلى الله عليه وسلم يتبسم ثم رده عليه أبو
بكر رضي الله عنه بعض الذي قال فغضب النبي صلى الله عليه وسلم ثم قام فلققه
أبو بكر رضي الله عنه فقال يا رسول الله شتمني وانت تتبسم ثم رددت عليه بعض
الذي قال فغضبت وقت فقال صلى الله عليه وسلم حين كنت ساكنا كان ملاك يرد
عليه فلما تكلمت وقع الشيطان ولم اكن لاقعد في مقعد فيه الشيطان يا ابا بكر
ثلاثة حق انه ليس عبد يظلم بمظلمة فيعفو عنها الا اعزه الله ونصره وليس عبد يفتح
باب مسألة يريد كثرة الازادة الله قلة وليس عبد يفتح باب عطية او صلة الا زاده
الله بها كثرة وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه لما بعثني رسول الله صلى الله عليه
وسلم الى اليمن قال ما زال جبريل عليه السلام يوصيني بالعفو فوالا علمي بالله لظننت
انه يوصيني بترك الحدود وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال اذا كان يوم القيامة
نادى مناد الا ليقم من كان له اجر على الله تعالى فلا يقوم الا من عفا وروى عنه
صلى الله عليه وسلم انه قال أفضل العباد ان تصل من قطعك وتعطي من حرمك
وتعفو عن ظلمك وقال صلى الله عليه وسلم أتى جبريل عليه السلام بكارم الاخلاق
في الدنيا والاخرة قائما هي يا رسول الله قال قول الله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف
وأعرض عن الجاهلين * ودخل معن بن زائدة على معاوية فقال له يا معن كيف
حك لك علي بن أبي طالب فقال أحبه على وجوه كثيرة على حمله اذا غضب وعلى
صدقه اذا قال وعلى وفائه اذا وعد وعلى عفوه اذا قدر وان رضي لا يخرج له رضاه الى

الباطل وان غضب لا يخرج غضبه عن الحق واذا قدر لم يتناول ما ليس له وكان معاوية يقول اني لا اتف أن يكون في الارض جاهل لا يسعه حلمي وذنب لا يسعه عفوي وحاجة لا يسعها جودي

❦ بداية وهداية ❦

في جواهر الآثار وخبايا الاخبار ما شنف أسماع ذوى الاستبصار وترف الى ارتقاء منازل أهل الفخار فانه يقال من اقتدى بعلوم الحكماء في اقتناء الخلائق الرضيه واهتدى بنجوم العظماء في اقتفاء الطرائق المضييه كان خليقا أن يوصف بالنفس الزكية والشئنة الاخريه وجدير أن يعرف بالسيرة النبويه والهمة العلية كما نقل عن المأمون وهو المشهود له بالاتفاق على علمه والمشهور في الاتفاق بعفوه وحلمه انه لما خرج ٤٤ ابراهيم بن المهدي عليه وبايعه العباسيون بالخلافة ببغداد وخلصوا المأمون وكان المأمون اذ ذاك بخراسان فلما بايعه الخبر قصد العراق فلما دخل بغداد اختفى ابراهيم بن المهدي وعاد العباسيون وغيرهم الى طاعة المأمون ولم يزل المأمون متطلبا لابراهيم حتى أخذه متقبلا مع نسوة فحبس ثم أحضر حتى وقف بين يدي المأمون فقال السلام عليك ورحمة الله وبركاته فقال له المأمون لا سلم الله عليك ولا قرب دارك استغواك الشيطان حتى حدثت نفسك بما تنقطع دونه الا وهام فقال له ابراهيم مهلا يا أمير المؤمنين فان ولي الثار يحكم في القصاص والعفو والعفو أقرب للتقوى ولك من رسول الله صلى الله عليه وسلم شرف القرابة وعدل السياسة ومن تناول الاشرار بما مثله من أسباب الرجا أمن عادية الدهر على نفسه وهجمت به الايام على التلف وقد جعلك الله فوق كل ذنب كما جعل كل ذنب دونك فان أخذت فيحققك وان عفوت فبفضلك والفضل أولى بك يا أمير المؤمنين ثم قال

ذنبك عظيم * وأنت أعظم منه
فقد بحقك أولا * فاصغ بعفوك عنه
ان لم أكن في فعالي * من الكرام فكنه

فلما سمع المأمون كلامه وشعره ظهرت الدموع في عينيه وقال يا ابراهيم القدرة تذهب بالحفيظة والندم توبة وبينهما عفو الله وهو أعظم مما يحاول وأكثر مما يؤمل ولقد حيب الى العفو حتى خفت أن لا أوجر عليه لا تريب عليك ورد أمواله جميعها اليه فقال فيه مخا طبا

رددت مالي ولم تمن علي به * وقبل ردك مالي قد حقنت دمي
فان جددت ما أوليت من كرم * اني لبالثوم أولى منك بالكرم
﴿ تأ كيديسان وتجد يدبرهان ﴾

من قابل المكرونة بالعفو والزلة بالحلم والاساءة بالاحسان والسيئة بالغفران فقد
أوطأ أخص قدمه قة أوج السيادة وأعطى نفسه بشرها بأن لها الحسنى وزيادة
وكان في أول جريدة الاعتبار أذاعت أهل السعادة وقد صدع لسان النقل فأسمع
وفرع فن الرواية فأينع وطلع نجم الاستاد فطلع وتتابع طريق الاخبار فما انقطع
﴿ ان معاوية ﴾ لما ولي الخلافة وتفوق حلب اخلافها وتطوق نصب انصافها
ومرق سرب اخلافها وفرق عصب اسرافها وانتظمت لديه الامور وامتلات منه
الصدور وأذعن لامره الجمهور وساعفه في مراده القدر المقدور استحضرت لديه
خواص أصحابه المنتظمين في سلك مساعده على محابه وذاكرهم وقائع أيام صفين
ومن كان يتولى كبر الكريهه فيها من المعروفين وانهم كانوا في القول الصحيح والمريض
وسلكوا شبهه في اليفاع والمخضض وآل حديثهم بعد التصريح والتعريض الى
من كان يجتهد في ايقاد نار الحرب عليهم بزيادة التحريض فقالوا امرأة من أهل الكوفة
تسمى الزرقاء بنت عدى كانت تعتمد الوقوف بين الصفوف وترفع صوتها صاخره
بأصحاب على مسمعة اياهم كلما كالصوارم لوسمعه الجبان لقاتل والمدير لا قبل
والمسلم محارب والذمار لكر والتمترزل لاستقر فقال لهم معاوية دأكم بحفظ كلامها
فقالوا كلنا نحفظه قال ما تشيرون على فيها قالوا نشير بقتلها فانهم أهل لذلك فقال
معاوية بشما أشرت به وقبحا لما قلتم أيحسن أن يشهر عني اني بعدما ظنرت وقد نرت
أقتل امرأة وفقت لصاحبها اني اذا التيم لا والله لا فعلت ذلك ثم دعا بكاتبه فكتب
كتابا الى واليه بالكوفة أن أوفد الى الزرقاء بنت عدى مع نفر من عشيرتها وقرسان
من قومها ومهد لها وطاء لينا ومركب كاذولا فلما ورد عليه الكتاب ركب اليها
وأقرأها الكتاب فقالت ما أنا برائدة عن الطاعة فان كان أمير المؤمنين جعل
الاختيار الى لم أبرح من مكاني وان كان حتم الامر فأسمع والطاعة له فعملها
في هودج وجعل غشاءه خزامبطنا ثم أحسن صحبتها فلما قدمت على معاوية
قال لها مرحبا وأهلا خير مقدم قدمه وافد كيف حالك يا خاله وكيف مسيرك
قالت خير مسيرك انتي كنت ربيبة بيت أوطفلا في مهد فقال بذلك أمرتهم فهل

تعلمين لم بعثت اليك قالت لا يعلم الغيب الا الله قال ألسنت الراكية الجمل الاحريوم
صفين وانت بين الصفين توقدين الحرب وتحضين على القتال قالت بلى قال فما
جاءك على ذلك قالت يا أمير المؤمنين أنه قد مات الرأس وبثر الذنب والدهر ذو غير
ومن تفكر أبصر والامر يحدث بعده الامر فقال صدقت فهل تحفظين شيئا
من كلامك قالت لا والله قال لله أبوك لقد سمعتك تقولين أيها الناس انكم
في فتنه غشتكم جلايب الظلم وجارت بكم عن قصد المحجة في الهاقشة عبياء صماء
لا يسمع لقائنها ولا يتقادل سائقها أيها الناس ان المصباح لا يضيء في الشمس وان
الكوكب لا يبرق مع القمر وان البغل لا يسبق الفرس ولا يقطع الحديد الا بالحديد
الامن استرشد أرشدناه ومن سأل أخبرناه ان الحق كان يطلب ضالته فأصابها
فصبر يا معاشر المهاجرين والانصار فكان قد التأم شعب الشثات وظهرت كلمة
العدل وغاب الحق باطله فانه لا يستوى الحق والمبطل أفن كان مؤمنا كن كان
فاسقا لا يستوون فنزال النزال واصبر الصبر فعن كتب يمدح الاقدام ويذم الاجسام
ولا يعجلن أحدكم يقول كيف ذلك ليقضى الله أمرا كان مفعولا ان خضاب النساء
الحناء وخضاب الرجال الدماء والصبر خير الامور عاقبة أيها الى الحرب غير
نا كصين فهذا يوم له ما بعده يا زرقاء أليس هذا قولك وتحريضك قالت قد كان
ذاك قال لقد شاركت عليا في كل دم سفكه فقالت أحسن الله بشارتك
يا أمير المؤمنين وأدام سلامتك مثلك من بشر بخير وسر جليسة فقال لها وقد
سرتك ذلك قالت نعم والله سررتني قولك واني لي بتصديقه فقال معاوية والله لو فاءكم
له بعد موته أعجب الى من حبكم له في حياته اذ كرى حاجتك لتقضى قالت يا أمير
المؤمنين اني آليت على نفسي أن لا أسأل أحدا أعنت عليه شيئا قال قد أشار
علي بعض من عرفك بقتلك فقالت لو لم من المشير ولو أطعته لشركته قال
كلا بل نفعو عنك وتحسن اليك ونزعاك فقالت كرم منك يا أمير المؤمنين
فقلك من قدر فعفا وتجاوز عن من أسأ وأعطى من غير مسألة وجاد من غير طلبه
فقال صدقت ثم أعطاها كسوة ودراهم وأقطعها ضيعة تغل لها في كل سنة
عشرة آلاف درهم وأعادها الى وطنها وكتب الى والي الكوفة بالوصاية بها
وبعشرتها (وقيل كان) لعبد الله بن الزبير أرض وله فيها عبيد يعملونها فدخل
عبيد معاوية في أرض عبد الله بن الزبير فكتب عبد الله كتابا الى معاوية يقول

فيه أما بعد يا معاوية فإن عبيدك قد دخلوا في أرضي فانهزم عن ذلك والا كان لي ذلك
 شأن والسلام فلما وقف معاوية على كتابه وقرأه دفعه إلى ولده يزيد فلما قرأه قال
 يا بني ما ترى قال أرى أن تبعث إليه جيشا يكون أوله عنده وآخره عندك
 يا توك برأسه فقال أواخر من ذلك يا بني ثم أخذ ورقة وكتب فيها جواب كتاب
 عبد الله بن الزبير فقال وقفت على كتاب ابن حواري رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وسألتني ما ساءه والدنيا بأسرها هينة في جنب رضاه وقد كتبت على نفسي
 صكبا بالأرض والعبيد وأشهدت على نفسي بذلك فليست ضغفها مع عبيدها إلى أرضه
 والسلام فلما وقف عبد الله بن الزبير على كتاب معاوية كتب إليه وقفت على
 كتاب أمير المؤمنين أطال الله بقاءه ولا أعدمه هذا الرأي الذي أحله من قریش
 هذا المحل والسلام فلما وقف معاوية على كتاب عبد الله وقرأه رمى به إلى ابنه يزيد
 فلما قرأه أسفر وجهه فقال له يا بني من عفا ساد ومن حلم عظم ومن تجاوز استمال
 القلوب فاذا بليت بشئ من هذه الأدواء فداؤه بمثل هذا الدواء

﴿استبصار مهتد واعتبار مقتد﴾

قد تعظم جريمة المسيء في القلوب ويتفاقم ذنبه في النفوس فلا يرجي له عفو
 ولا يتوقع عنه صفح فاذا أقيم مقام الانتقام منه وتحكمت فيه يد الاقتدار
 عليه أنطق الله جل وعلا لسانه بما يرغب المتقهم منه في العفو عنه ورمي يزيد
 على العفو والصفح عن جرمه بالاحسان إليه والرعاية له كما جلت بطون الصفائف
 إلى الخوالف من اخبار من سلف من الخوالف فان الرشيد بن المهدي خرج عليه
 خارجي رام زوال ملكه وافساد دولته فجهز له جيشا وأنهض الناس والجند
 للخروج لقتاله فلما توجه الجيش إليه وظفروا به أحضروه إلى دار الخلافة فلما
 دخل على الرشيد قال له ما تريد أن اصنع بك قال له اصنع بي ما تريد ان يصنع الله
 بك اذا وقعت بين يديه وهو اقدر عليك منك على فأتى الرشيد مليا ثم رفع رأسه
 وأمر بأطلاقه فلما خرج قال بعض الحاضرين يا أمير المؤمنين تقتل رجالك وتقضي
 أموالك وتطفر بهذا الذي خرج عليك وأفسد في بلادك وتطلقه بكلمة واحدة
 تأمل يا أمير المؤمنين هذا الامر فانه يجري عليك أهل الفساد فأمر الرشيد برده
 فلما عاد ومثل بين يديه علم انه قد سعى به وأشير على الخليفة بقتله فقال يا أمير المؤمنين
 لا تطع في مشير ايعنك عفوات تدخر به عند الله يداويعك على الانتقام الذي ليس

من مكارم الاخلاق واقتد بالله تعالى فانه وا طاع فيك مشير الما استخلفك طرفه
عين واحسن كما احسن الله اليك فأمر باطلاقه واحسن اليه وقال لا تعاودوني فيه

﴿حكاية عن المنصور﴾

﴿ومن قبيل ذلك﴾ مما يتعلم في سلك هذا الاستبصار ويندرج تحت هذا الاعتبار
ما نقل عن الربيع مولى الخليفة المنصور قال ما رأيت رجلا أربط جاشا ولا أثبت
جناحا من رجل رفع عليه وسعي به الى المنصور ان عنده ودائع واموالا لبني أمية
فأمرني باحضاره اليه فأحضرتة ودخلت به عليه فقال له المنصور قد رفع اليك
خبر الودائع والاموال التي لبني أمية عنده فخرج اليها وأحضرها ولا تسكتهم
منها شيئا فقال يا أمير المؤمنين أنت وارث بني أمية قال لا قال فوصي لهم في أموالهم
ورباعهم قال لا قال فامسألتك عما في يدي من ذلك قال فأطرق المنصور يفكر
ساعة ثم رفع رأسه وقال ان بني أمية ظلموا المسلمين وأنا وكيل المسلمين في حقهم
وأريد أن آخذ ما ظلموا المسلمين فيه فأجعله في بيت المال قال يا أمير المؤمنين فحتاج
الى اقامة بينة عادلة على أن ما في يدي لبني أمية مما خاتوه وظلموه فان بني أمية قد كانت
لهم أموال غير أموال المسلمين قال فأطرق المنصور ساعة ثم رفع رأسه وقال
يا ربيع ما أرى الشيخ الا قد صدق وما يحب عليه شيء ولا يسعنا الا أن نعفو عما قيل
عنه ثم قال لي هل لك من حاجة قلت نعم حاجتي أن تنفذ بكابا على البريد الى أهلي
ليسكنوا سلامتي فانهم راعهم اشخاصي اليك وقد بقي لي حاجة أخرى يا أمير
المؤمنين قال قل لنقضها لك قال تجمع بيني وبين من سعى اليك في فوالله ما لبني أمية
في يدي مال ولا ودعة ولا كني لم أمثلت بين يديك وسألتني عما سألتني عنه قايلت
بين هذا القول الذي ذكرته الآن وبين ذلك القول الذي قته أولا فرأيت ذلك
أقرب للخلاص والنجاة فقال يا ربيع اجمع بينه وبين من سعى به فجمعت بينهما
فلما رآه قال هذا غلامي ضارب على ثلاثة آلاف دينار من مالي وأبق مني وخاف مني
الطلب له فسعى بي فشدد المنصور على الغلام وخوفه فأقرت بأنه غلامه وأنه أخذ
المال الذي ذكره وسعى به كذبا عليه خوفا من أن يقع في يده فقال المنصور للشيخ
أشتهي أن تعفو عنه قال قد عفوت عنه وأعتقته وقد وهبت له الثلاثة آلاف دينار
التي أخذها وثلاثة آلاف دينار أخرى أدفعها له فقال له المنصور ما علي ما فعلت
من مزيد قال بلى يا أمير المؤمنين ان هذا كله لقليل في مقابلة كلامك في وعفوك عني

يا امير المؤمنين ثم انصرف قال اربيع فكان المنصور يتعجب منه كلما ذكره ويقول
ما رأيت مثل الشيخ يا ربيع

﴿موعظة بليغة لحض المحكام على تطالع أحوال رعاياهم﴾

ومما يطرب لفظه ويجتنب رفضه ويتعين على ذوى الدراية واليقظة حفظه ما يجمع
أشتاتا من الفوائد ويسرع أسبابا إلى المقاصد ويطوق أجيادا للغير بفرائد
القلائد ويحقق لذوى الفكر أن نصيح أولى الأمر من أعظم القواعد وهو ما جرى
للخليفة المنصور المسد كور بمكة حرسه الله تعالى وتليخص ذلك أن المنصور كان
يطوف بالكعبة ليلا إذ سمع قائلا يقول اللهم انى أشكر اليك ظهور البغي والفساد
فى الارض وما يحول بين الحق وأهله من الطمع فخرج المنصور وجلس فى ناحية
المسجد وأرسل إلى الرجل يدعو فوصلى ركعتين واستلم الركن ثم أقبل مع الرسول
فسلم عليه بالخلافة فقال له المنصور ما الذى سمعتك تقول وتذكر من ظهور البغي
والفساد فى الارض وما يحول بين الحق وأهله من الطمع فوالله لقد حشوت مسامعى
ما أرمضني قال يا امير المؤمنين ان أمنتى أنباتك الامور على جليتها وأصولها
والأجادل عن نفسى قال له المنصور أنت آمن على نفسك فقال ان الذى دخله
الطمع حتى حال بينه وبين اصلاح ما ظهر من البغي والفساد أنت قال ويحك وكيف
يدخلنى الطمع والبيضاء فى قبضتى والحلو والحامض عندي قال وهل دخل أحد
من الطمع ما دخلك ان الله تعالى استرعاك المسلمين واموالهم ففعلت بينك وبينهم
حجابا من المحص والآجر وأبوابا من الحديد وحجبة معهم الأسلحة وأمرتهم أن لا يدخل
عليك الا فلان وفلان سميتهم ولم تأمر باصاال الملهوف ولا الجمائع ولا العاري
ولا الضعيف ولا الفقير وما أحد الا وله فى المال حق فلما رأك هؤلاء النفر الذين
استخلصتهم لنفسك وأثرتهم على رعيته وأمرت أن لا يحبوا عنك تحبى الاموال فلا
تعطيها وتجمعها ولا تقسمها فالوا هذا خان الله فالنبا لا تخونه وقد سخر لنا نفسه
فاتفقوا على أن لا يصل اليك من أخبار الناس الا ما أرادوا ولا يخرجك عامل
فيخالف أمرهم الا أقصوه ونقوه حتى تسقط منزلة ويصغر قدره فلما اشتهر ذلك عنك
وعنهم عظمهم الناس وهاجهم فكان أول من صانعهم عمالك بالهدايا والاموال
ليتقوا بها على ظلم رعيته ليناءوا به ظلم من دونهم فامتلات بلاد الله بالطمع بغيا
وفسادا وصار هؤلاء القوم شركاؤك فى سلطانك وأنت غافل فان جاء متظلم حيل بينه

و بين الدخول عليك فان اراد رفع قصبة اليك عند ظهورك وجذبك قد نهيت عن ذلك ووقفت رجلا ينتظر في مظالمهم فان جاء ذلك المظلوم الى الرجل و بلغ بطانتهك يا اوصاحب المظالم ان لا يرفع مظلمته فان المتظلم منه له بهم حرمة فأجابهم خوفا منهم فلا يزال المظلوم يختلف اليه ويلوذ به ويشكو ويستغيث وهو يدافعه ولا يقبل عليه واذا جهدوا اضطر واخرج وقت وصرخ بين يديك فيضرب ضربا شديدا مبرحا ليكون نكالا لغيره وانت تتنظرون لا تذكر فابقاء الاسلام على هذا وقد كنت يا امير المؤمنين اسافر الى الصين فقدمتها مرة وقد أصيب ملكها بسمعة فبكى بكاء شديدا فعزاه بعض جلسائه فقال اما اني لست ابكي على ما نزل بي من ذهاب سمعي ولانني ابكي المظلوم يقف يصرخ بالاباب فلا اسمع صوته ثم قال اما اذ ذهب سمعي فان بصرى لم يذهب نادوا في الناس ان لا يلبس ثوبا اجرا لا متظلم ثم صار يركب الفيل طرفي النهار ويتطهر هل يرى مظلوما فهذا مشرك بالله تعالى غلبت رافته بالمشركين شمع نفسه وانت تؤمن بالله واليوم الآخر ثم من يدت رسول الله صلى الله عليه وسلم غلبك شمع نفسك فان كنت انما تجمع المال لولدك فقد اراك الله في الطفل يسقط من بطن أمه وماله على الارض مال ومامن مال الا ودهنه يد شحينة تحويه فايرال الله جل وعلا يطف بذلك الطفل حتى يعظم رغبة الناس اليه واست الذي يعطى بل الله يعطى من يشاء بغير حساب وان قلت انما أجمع المال لتشديد السلطان وتقويته فقد اراك الله تعالى بني أمية ما أغنى عنهم ما جمعوا من الذهب والفضة وما أعدوا من الرجال والبكرع والسيلاح حين اراد الله بهم ما ارادوا وان قلت انما أجمعه لطالب غاية هي أجسم من الغاية التي أنا فيها فوالله ما فوق ما أنت فيه منزلة الامنزلة لا تنال الا بخلاف ما أنت عليه يا امير المؤمنين هل تعاقب من عصاك بأكثر من القتل أو الصاب قال المنصور لا قال فكيف تصنع يا امير المؤمنين يوم القيامة عند لقاء الله عز وجل الذي خولك ملك الدنيا وهو لا يعاقب من عصاه من عبيده وعمل بخلاف ما أمر به في كتابه بالقتل ولكن يعاقبه بالخلود في العذاب الاليم وقبدي ترى ما عقدي عليه قلبك وجاته جوارحك وتنظر اليه بهرك واجترحت يداك ومشت اليه قدماك هل يغني ما شحيت عليه من ملك الدنيا اذا انترعه من يديك ودعاك الى الحساب على ما خولك فلما اتم الرجل كلامه والمنصور يتأمل منه بكاء شديدا ثم قال يا ليت المنصور

لم يخلق ثم قال للرجل يا ويحك كنت افكر في الانتقام منك على ما جبهتني به
والآن فقد رأيت العفو عن مقالتك لصدق مقصدك أولى وشكرك على نهيك
أجده فكيف احتياي لنفسي والسلامة مع مؤاخذة الله تعالى على ما أوضحته
فقال الرجل يا أمير المؤمنين ان للناس أعلاما يفرعون اليهم في دينهم ويرضون
بقولهم فاتخذهم لك بطانة يرشدوك واستعن بأدباهم وأقوالهم يسددوك قال
المنصور قد بعثت اليهم فهرجوا مني قال الرجل خافوا منك ان تحملهم على طريقتك
فلم يرضوا بها ولكن افتح باب مجلسك وسهل جبابك وانظر في أمور الناس وانصر
المظلوم واقمع الظالم وخذ الفى والاموال مما حل وطاب واقسم ذلك بالحق والعدل
على أهله وأنا الضامن لك انك اذا فعلت ذلك أن يأتوك ويساعدوك على صلاح
الامة فينما هو والرجل في الحديث دخل المؤذنون فسلموا عليه للصلاة فقام وصلى
فليأقرغ من صلاته وعاد فطلب الرجل فلم يجده فإزال المنصور بعد ذلك يذكره
ويقول اذا ذكره كرهت كلامه ثم جدته وانتفعت به

(تذييل اشارة وتسهيل عبارة)

اذا أراد الله أمرا هيا أسبابه وفتح أبوابه وأوضح صوابه ومنع أكتسابه وقابله
القلوب الناقرة عنه فآثرته وجذب اليه النفوس الحاذرة منه فباشرت به حتى يصدر
ذلك المصدور على خلاف طباع مصدرة ويحصل منه ووافعه غيره لا يستحق
الانكار عليه في نظره كل ذلك لا تغاذا الله تعالى في عبادته حكم قضائه وقدره

(بديعة عن الحجاج)

(هذا الحجاج) بن يوسف الثقفي كان قليج خلاقا قبيحة ظاهرة وباطنة من دمامة
الصورة وقبح المتظرو وقساوة القلب وشراسة الاخلاق وغلظ الطبع وقلة الدين
والاقدام على انتهاك حرمة الله تعالى حتى حاصر مكة حرسها الله تعالى وهدم
الكعبة ورمها بالمنجنيق وبالنفط والنار وأباح الحرم فسفك وهتك وقذيل ان في
مدة ولايته قتل ألف ألف وستمائة ألف مسلم ومات في حبوسه ثمانية عشر ألف
انسان وكان لا يرجو عفو الله ولا يتوقع خيره وكأنه قد ضرب بينه وبين الرحمة والرافة
بسور من فظاظة وغلظة وقساوة ومع ذلك فقد رقق الله قلبه وألان عريكته
وألهمه ما خالف سميته وبابن عادته فانه في واقعة يزيد بن شبيب الشيباني لما خرج
في أيام عبد الملك بن مروان بالعراق فظفر به الحجاج وبأصحابه جعل يقتل كل مقدور

عليه منهم فلما كان آخر الامر قدم اليه رجل منهم له سميت ورواء وهيئة فلما هم الحجاج
بقتله سمع ضجة بالباب فقال لحاجبه ما هذه الضجة قال نسوة في الباب يسألن الدخول
على الامير فقال الحجاج ائذن لهن بالدخول فدخلن وهن ثلاث وعشرون امرأة
كلهن أهل بيت هذا الرجل الذي هم الحجاج بقتله فقال لهن الحجاج ما حاجتكن
فتقدمت امرأة منهن فقالت أضلح الله الاميران رأيت أن تجودوا بستماع ما أقول
فقال لها قولي ما أحبت فقالت

أحجاج أما أن تمن بتركه * علينا واما أن تقتلنا معا
أحجاج لو تشهد مقام بناته * وعماته يندبهن الليل أجمع
أحجاج لم تجميع به من نسائه * ثمانا وتسعا واثنتين وأربعا
فن رجل دان يقوم مقامه * علينا فها لا تردنا تضعنا

فرق الحجاج لقولها ووجد رقة عليهن وعفائه وأطلقه وزاد في عطائه مائة دينار
وكتب كتابا الى عبد الملك يذكر له خبره وخبر النسوة والمرأة وشعرها وأنه قد رقى لهن
وأطلقه وزاد في عطائه مائة دينار فكتب اليه عبد الملك يحمد الله على ذلك وأمره أن
يزيده مائة دينار أخرى في عطائه فصارت له زياتان زيادة الحجاج وزيادة عبد
الملك وصار الحجاج يرعاه ويسأله كل وقت عن النسوة وهذه الحالة الصادرة عن
الحجاج من غرائب أخباره وعجائب آثاره لكان جاذبه الله تعالى الى فعلها بأزمة
أقداره * وحيث انتهت القول في العفو والحلم والتجاوز والصفح الى هذا المقام فلا
بد من اتمام وظيفة هذا الباب بذكر نبذة من القول في اصطناع المعروف والدفاع عن
المهوف فان خبر فعله فائض وخير ثوابه مستفيض وحوض نفعه مقيم وروض فضله
أريض ومقام مكتسبه من التوفيق يفاع ومقام محتسبه حضيض وفي الآيات
والاحاديث من الدلائل المرغبة ما فيه باعث وحض وتحريض فان اسداء المعروف
واعانة المهوف من احسن الاحسان وأي عمل خير من خير يكتب في صحيفة
الانسان وقد قال الله عز وجل وما تفعلوا من خير فان تكفروه وقال تعالى ان
احسنتم احسنتم لانفسكم وان أسأتم فلها وقال تعالى ان الله مع المحسنين وان الله
لا يضيع أجر المحسنين وقال تعالى وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله هو
خير وأعظم أجرا وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أهل المعروف في
الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة وأنه قال اصطناع المعروف يقي مصارع السوء

وانه عليه السلام قال من بسط يده بالمعروف اذا وجد خلف الله عليه في دنياه وضاعف له الاجر في الآخرة ونقل عن المسيح بن مريم عليه السلام انه قال لأصحابه استكثروا من شيء لا تأكله النار قالوا وما هو يا روح الله قال المعروف وقد قيل ان كعب الاحبار كان عند أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو ينشد هذا البيت

من يفعل الخير لا يعدم جوائزه * لا يذهب العرف بين الله والناس
فقال له كعب يا أمير المؤمنين ان هذا الذي قتلته فيما أنزله الله في التوراة على موسى بن عمران عليه السلام فان في التوراة يقول من يصنع الخير لا يضيع عندي لا يذهب العرف بيني وبين عبيدي

﴿تمهيد قاعدة وتحديد فائدة﴾

من مديّد تطلعه الى اقتطاف ثمار الاخبار وجدّ يحدّيقطته في استعراف أسرار الآثار وردّ انسان ناظره الى استجلاء ما أسفرت عنه وجهات الاسفار وشدّ وسط عزمه لاجتناء الفوائد المنتقاة من جهات الاسفار كان خليعاً أن يحصل منها على غرائب يفتح لها أبواب المسامع وجدّيرا أن يتقل عنها عجائب يطرب عند ذكرها كل سامع لا سيما فيما يستعبد حراً ويخلد ذكراً ويستجدّ شكرًا ويستدفق ويبيد عسرا ويغدي سرا ويمدّ الى اكتساب مكارم الاخلاق جسرا فن ارتدى بجلبابها واهتدى بأسبابها واقتدى بأربابها ففخ معروف وأفرح ملهوفاً وكشف مخوفاً وضرف عن أبناء جنسه حتوفاً فقد أسجل له حاكم فعله بشرف أصله وأدخله المعروف في زمرة أهله وفضله التوفيق على غيره لما أتاه الله من فضله ولا بدّ لمن أحب الارتداء برداء السعداء والافتداء بما اعتمدوه من الاسداء والافتداء بنور أفعالهم في الاعادة والابداء من أن يقع لهم على وقائع كرائم اعتمدوها وصنائع معروف رقدوها وطرائق خيرات قصدوها وحقائق مروآت وجدوها ومن نظموها في قلائد الاعناق وقلدوها واحسان استرقوا به رقاب الاحرار فاستعبدوها فانه يقال من نسج على منوال رآه فقد أصاب ومن ابتهج قصداً منال حذاه فإصاب وهذه نكت صنائع انتج القدر الاستدلال بها في هذا الباب وصور وقائع برزت من حجابها ليدكرها اولو الالباب

﴿غريبة عن واقعة يزيد بن المهلب﴾

(فتها) واقعة يزيد بن المهلب بن أبي صفرة فان الحجاج اخذه وعذبه وقصده

واستأصل موجوده وسجنه فتوصل يزيد بحسن تطفه ودخل فيما جعله الله نجاة من تلفه وأرغب السجبان وتحدث عليه واستماله اليه وهرب هو والسجبان وقصد الشام الى سليمان بن عبد الملك بن مروان وكان الخليفة ذلك الوقت الوايد بن عبد الملك فلما وصل يزيد بن المهلب الى سليمان بن عبد الملك أكرمه وأحسن اليه وأقامه عنده فكتب الحاج الى الوليد يعلمه ان يزيد هرب من المحجن وهو عند سليمان بن عبد الملك أخى أمير المؤمنين وولى عهد المسلمين وأمير المؤمنين أشمل رأيا فكتب الوليد الى أخيه سليمان بذلك فكتب سليمان الى أخيه يا أمير المؤمنين انى اغنا أجرت يزيد بن المهلب لانه هو وأبوه وأخوته من صنائعنا قديما وحديثا ولم أجر عدوا لأمير المؤمنين وقد كان الحاج قصده وعذبه وأغرمه أربعة آلاف درهم ظلمات طال به بعدها بثلاثة آلاف درهم وقد صار هذا الرجل الى مستحيرا فأجرتة وأنا أغرم عنه الثلاثة آلاف درهم فان رأى أمير المؤمنين أن لا يخزني في ضيقى فعل متعما فكتب اليه الوليد انه لا بد أن تنفذ الى يزيد مقيدا مغلولا فلما ورد ذلك على سليمان بن عبد الملك أحضر ولده أيوب فعيده ودعا يزيد فعيده ثم شد قيده هذا الى قيده هذا بسلسلة وغلها جميعا بغلين وجلهما الى الوليد وكتب اليه أما بعد يا أمير المؤمنين فانى قد وجهت اليك يزيد وابن أخيك أيوب بن سليمان ولقد هممت أن أكون ثالثهما فان هممت يا أمير المؤمنين بقتل يزيد فبإله عليك ابدا بأيوب من قبله ثم اجعل يزيد ثانيا واجعلنى اذا شئت ثالثا والسلام فلما دخل يزيد ابن المهلب وأيوب بن سليمان عليه فى سلسلة واحدة أطرق واستحيا وقال لقد أسأنا الى سليمان اذ بلغنا به هذا المباح فأراد يزيد ليترككم ويحتج عن نفسه فقال له الوليد ما تحتاج الى كلام فقد قبلنا عذرك وعلمنا ظلم الحاج ثم أحضر حدادا وأزال عنهما الحديد وأحسن اليهما ووصل أيوب بن أخيه بثلاثين ألف درهم ووصل يزيد بن المهلب بعشرين ألف درهم وردتهما الى سليمان وكتب كتابا الى الحاج يقول له لا سبيل لك على يزيد بن المهلب فإياك أن تعاودنى فيه بعد اليوم فصار يزيد الى سليمان بن عبد الملك بن مروان فى أعلى المراتب وأفضل المنازل ويتظم فى سلك هذه الواقعة ويقرب منها واقعة الكوفى مع معن بن زائدة

(لطيفة وهى واقعة الكوفى مع معن بن زائدة)

وتلخيص معناها ان الخليفة المهدي بلغ عن انسان من أهل الكوفة انه سعى فى

فساد دولته فأهدر دمه وجعل لمن دل عليه أوجاهه مالا جزيلاً وأقام الرجل مدة متوار بالانظر مخافة الهلاك فلما طالت الايام عليه ظهر يوم بغداد فيمنها هو يمشي في بعض نواحيها به رجل من أهل الكوفة فعرفه فأخذ بمجامع ثوبه وقال هذه بغية أمير المؤمنين فيمنها الرجل على تلك الحال اذ سمع وقع الخوافر من وراءه فالتفت فاذا معن بن زائدة فقال يا أبا الوليد أجزني أبارك الله فوقك وقال للرجل الذي تعلق به ما شأنك قال بغية أمير المؤمنين فانه أهدر دمه وجعل لمن دل عليه مالا جزيلاً فقال معن لغلام من غلمانه أنزل عن دابتك واجل الرجل عليها فصاح الرجل به يا للناس أحمال يبنني وبين طلبه أمير المؤمنين فقال معن اذهب وخبره أنه عندي فأنطلق الرجل الى باب دار المهدي وأخبر الحاجب فأخبر المهدي فأمر بإحضار معن فأتته الرسل فأحضر أهل بيته وقال لا يخلص الى هذا الرجل وفيكم عين تطرف ثم ركب وسار الى المهدي فدخل عليه وسلم فرد سلامه وقال يا معن أنت خير علي قال نعم يا أمير المؤمنين قال المهدي ونعم واشتد غضبه فقال يا أمير المؤمنين قتلت في الين في يوم واحد في طاعتكم خمسة عشر ألفاً الى أيام كثيرة قد تقدم فيها بلائي وحسن عنائي فإرا يتموني أهلاً لان يوهب لي رجل واحد استجارني فأطرق المهدي طويلاً ثم رفع رأسه وقد سرى عنه وقال قد أجزنا من أجرت ووهبنا لك فقال معن ان رأي أمير المؤمنين أن يصله فيكون قد أحياء وأغناه قال قد أمرنا له بخمسين ألف درهم قال فيأمر أمير المؤمنين بتجنيها فأمر بذلك فأحضرت فانصرف معن الى الرجل بالمال وأضاف من عنده كسوات ودفع الجميع اليه وقال خذ هذا والحق بأهلك وإياك ومخالفة خلفاء الله تعالى

﴿غريبة ومن غرائب هذا المطلوب وعجائب هذا الاسلوب﴾

ما أورده محمد بن القاسم الاتباري رحمه الله تعالى ان سواراً صاحب رجة سوار وهو من المشهورين قال انصرفت يوماً من دار المهدي فلما دخلت منزلي دعوت بالطعام فلم تقبله نفسي فأمرت به فرفع ثم دعوت جارية لي أحادتها وأشتغل بها فلم تطب نفسي ودخات وقت القائلة فلم يأخذني نوم فنهضت وأمرت ببغلة لي فأسرجت وأحضرت فركبتها فلما خرجت استقبلني وكيل لي ومعه مال فقلت ما هذا فقال ألقا درهم جديتها من مستغلاك الجديد قلت أمسكها معك واتبعني قال فقلت رأس البغلة حتى عبرت الجسر ثم عبرت في شارع دار الرقيق حتى انتهيت الى الصحاء

ثم رجعت الى باب الانبار فانهيت الى باب دار لطيف عليه شجرة وعلى الباب
 خادم فوقفت وقد عطشت فقلت للخادم عندك ماء تسقنيه قال نعم وقام فأخرج
 قلة نظيفة طيبة الرائحة علمها منديل فناولني فشربت وحضر وقت العصر فدخلت
 مسجد اعلى الباب فصليت فيه فلما قضيت صلاتي اذا أنا بأعشى يتلمس فقلت ما تريد
 يا هذا قال انك أريد قلت وما حاجتك فساء حتى قعد الى وقال شممت منك رائحة
 طيبة فظننت انك من أهل النعيم فأردت أن ألقى اليك شيئا فقلت قل قال ترى باب
 هذا القصر قلت نعم قال هذا قصر كان لابي فباعه وخرج الى خراسان وخرجت معه
 فزالت عنا النعم التي كافيا وعميت فقدمت هذه المدينة فأتيت صاحب هذه الدار
 لاسأله شيئا يصلني به وأستوصل به الى سوارفانه كان صديقا لابي قلت ومن أبوك
 قال فلان بن فلان قال فاذا هو أصدق الناس كان لي فقلت له يا هذا فان الله
 تعالى قد أتاك بسوارمنعه النوم والطعام والقرار حتى جاء به فأقعه بين يديك
 ثم دعوت الوكيل فأخذت الدراهم منه فدفعتها اليه وقلت له اذا كان غد فصر الى
 منزلي ثم مضيت فقلت ما أحدث أمير المؤمنين المهدي بشئ أظرف من هذا فأتيته
 فاستأذنت عليه فأذن لي فلما دخلت عليه فدته فأعجبه فأمر لي بألف دينار وقال
 ادفعها الى الاعشى فنهضت فقال اجلس عليك دين قلت نعم قال كم دينك قلت
 خمسون ألف درهم فأمسك وجعل يحادثني ساعة وقال امض الى منزلك واذا بخادم
 معه خمسون ألفا وقال يقول لك أمير المؤمنين اقض به دينك قال فقبضت ذلك
 منه فلما كان من الغد أبطأ عني الاعشى وأتاني رسول المهدي يدعوني فجئته
 فقال فكرت البارحة في أمرك فقلت يقضى دينه ثم محتاج الى القرض أيضا
 ثم أمرت لك بخمسين ألف درهم أخرى قال فقبضتها ثم انصرفت فساء عني الاعشى
 فدفعته اليه الالفين وقلت له قد رزق الله تعالى بكرمه وحسن معاملته باسداء
 المعروف اليك باضعاف ذلك ثم أعطيته شيئا آخر من مالي وجهزته وانصرف
 بجوهرة قضية عبد الله بن مالك الذي كان ينفذ أوامرا الخليفة ويخالف ابنه

ثم تولى ابنه الخلافة فقربه اليه *

ومما ياتكم مع هذه القصة ويشفعها ويستمها ويتبعها قضية عبد الله بن مالك
 قال كنت أتولى الشرطة للخليفة المهدي وكان يبعث الى في ندما عولده الهادي
 أن أضربهم وأحبسهم صيانة للهادي عنهم فيبعث الى الهادي يسألني الرقي بهم
 والتخفيف في أمرهم فلا ألتفت الى ذلك وأمضي لما يأمر به المهدي فلما ولي

الهادي الخليفة أيقنت بالتلف فبعث الى توما فحضرت ودخلت عليه
متكفنا متحنطا واذا هو جالس على كرسى والنطع والسيف بين يديه فسلمت
عليه فقال لا سلم الله عليك تذكروا بعث اليك في امر الحزامي لما امر امير المؤمنين
بضربه فلم تحبني وفي فلان وفلان وجعل يعد دماءه فلم تلتفت الى قولي قلت نعم
يا امير المؤمنين أفتأذن أن أتكم قال نعم قلت أنشدتك الله يا امير المؤمنين أسرك
أنك وليتني ما ولا في أبوك وأمرتني بأمر فبعث الى بعض ولدك بأمر يخالف أمرك
فاتبعته أمره وعصيت أمرك قال لا قلت فكذلك أنا لك وكذلك كنت لا ليك
فاستدنا في فقبلت يده فأمر بخلع أقيضت على * وخرجت من عنده وصرت الى
منزلي مفكرا في أمره وأمرى وقلت في أمرى يحدث القوم بالامر الذي عصيته
فيه وهم ندماؤه وزور راؤه وكابه فكأنني بهم حين يغلب عليه الشراب وقد أزالوه
عن رأيه في وجهه في أمرى على ما كنت أخوفه قال فاني لجالس وبين يدي خبز
من رقاق مشطور بكامح وأنا أسمعهم وأطعمهم الصبية حتى توهمت ان الدنيا قد
اقتلعت وزلزلت من شدة وقع حوافر الخيل والدواب وكثرة الضوضاء فقلت ما والله
قد جاء الامر واذا الباب قد فتح واذا الخدم قد دخلوا وامير المؤمنين الهادي
في وسطهم فلما رأيته وثبت من مجامى مبادرا فقبلت يده ورجله وحافر جواره
فقال لي يا عبد الله اني فسكرت في أمرك بعد انصراؤك فقلت يسبق الى قلبك
اني اذا جلست وحولي أعداؤك الذين أسأت اليهم أنهم يزيلون ما حسن في رأيي
فيك فأقلقك ذلك وأوحشك ومنعك القرار فحضرت الى منزلك لا وانسك وأعلمك
ان الوحشة قد زالت عن قاي فهات فأطعمني مما كنت تأكل وافعل فيه ما كنت
تفعل حتى تعلم ان الوحشة قد زالت وقد تحرمت بطعامك وأنست بمنزلك فلا
استوحش ليزول خوفك ووحشتك فأدريت منه ذلك الرقاق والسكرجة التي فيها
الكامح ذا كل ثم قال ها تواما أحضر تموه لعبد الله من مجامى فأدخلت بغال كثيرة
موقورة دراهم وأطعمة وقال هذه لك فاستعن بها وهذه البغال أيضا وقد وليت
ما كان ولاك اياه والدي المهدي ثم انصرف فوجدت من النعيم والخيرات
والدراهم والملايس ما لا حصل لي في طول مدة خدمتي المهدي وصرت بعد ذلك أعد
نفسى من صنائعه

(غريبه)

ومما هو أوضح حسنا وأرجح معنى ما قاله القاضي يحيى بن أكرم قال دخلت يوما على

الخليفة الرشيد ولد المهدي وهو طريق مفكر فقال أتعرف قائل هذا البيت
 الخبر أبقى وان طال الزمان به * والشر أخبث ما أوعيت من زاد
 فقلت يا أمير المؤمنين ان لهذا البيت شأن مع عبيد بن الأبرص فقال عليّ بعيد
 فلما حضر بين يديه قال أخبرني عن قصة هذا البيت قال كنت يا أمير المؤمنين
 في بعض السنين حاطا فلما توصلت إلى البادية في يوم شديد الحر سمعت بصيحة عظيمة
 في القافلة أتت أولها بان خرها فسألت عن القصة فقال رجل من القوم لي تقدم
 ترى ما بالناس فتقدمت إلى أول القافلة فإذا أنا بشجاع أسود فاه كالجذع
 يخور كخوار الثور ويرغو كغواء الأبل فهالني أمره وبقيت لا أهتمدي إلى ما عمل
 في أمره فعدلتنا عن الطريق في ناحية أخرى فعارضنا ثانيا فعملت أنه لسبب
 ولم يحسر أحد من القوم يقربه وإذا رمي بسهم نباعنه ولم يعمل فيه فقلت في نفسي
 أفدى هذا العالم بنفسه أتقرب إلى الله تعالى بخلاص هذه القافلة من هذا
 فأخذت قربة من الماء فتقادت بها وسألت سفي وتقدمت فلما رأني قربت منه
 سكن وأنا متوقع منه وثبة يزدردني فيها فلما رأى القربة من الماء فتح فاه فجعلت
 فم القربة في فيه وصبت الماء كما يصب في إناء فلما فرغت القربة تسبب
 في الرمل ومضى فحسبت من تعرضه لنا وانصرافه عنا من غير سوء الحظنا منه
 ومضينا نحننا وعدنا في طريقنا ذلك وحططنا في منزلتنا تلك في ليلة مظلمة مدلهمة
 فأخذت سطيحة من ماء وعدلت عن الطريق ناحية فقضيت حاجتي وفرغت من
 صلاتي وجلست مكاني والقافلة على حالها فأخذتني عيني فتمت مكاني فلما
 استيقظت من النوم لم أجده للقافلة حسا وقد ارتحلوا وبقيت منفردا فلما لم أرا أحدا
 ولم أهتمدي إلى ما عمل أخذتني حيرة وبقيت أضطرب وإذا بصوت هاتف يقول
 ولم أر شخصا

يا أيها الشخص المضل مركبه * دونك هذا البكر منافركه
 وبكر الميمون أيضا فاجنبه * حتى إذا الليل أزال غيبه

فقط عنه رحله وسيله

فنظرت فإذا أنا ببكر قائم عندي وبكري إلى جانبه فأنتهت وركبت فلما سرت
 قدر عشرة أميال لاحت لي القافلة وانفجر الفجر ووقف البكر فعملت أنه قد حان
 نزولي فتحولت إلى بكري وقلت

يا أيها البكر قد أفجيت من كرب * ومن فيافي تضل المدج الهادي
 ألا تخبرنا بالله خالقنا * من ذا الذي جاد بالمعروف في الوادي
 وارجع جيداً فقد أبلغت مأمنا * بوركت من ذي سنام رايح غادي

فالتفت الى البكر وسمعت منه الصوت يقول

انا الشجاع الذي ألفتني رمضا * والله يكشف ضرائح الصادي
 فحدثت بالماء لما ضنّ حمله * تكروما منك لم تمنن بانك ادنى
 فالخير أبقى وان طال الزمان به * والشر أخبث ما أوعيت من زاد
 هذا جزاؤك مني لأمن به * فاذهب جيداً رعاك الخالق الهادي
 فحجب الرشيد من قوله وأمر بالقضية والايات فكتبت عنه وقال لا يضيع المعروف
 أين وضع

﴿خاتمة لهذا الباب﴾

في كلمات من الحكم مرقومة ببراءة الفصاحة وإشارات من الكلام المنظومة من
 براءة الملاحاة (منها) ليس من عادة الكرام اسراع الانتقام فلا تأخذ بالثميمة
 ولا تنتقم مع القدرة ولا ترهّد في العفو وارجم من دونك يرحمك من فوقك
 (ومنها) أولى الناس بالعفو أقدرهم على العقوبة وأحق الناس بالاحسان من
 أحسن الله اليه (ومنها) من أحب أن يعفو الله عن سيئاته ويتجاوز عنه فليعف عن
 هفوات المذنبين ويتجاوز عن سيئاتهم ما لم يكن فيه إسقاط حد من حدود الاسلام
 ويجاوز الى الوقوع في حرم الحرام (ومنها) الانتقام من المذنب عدل والعفو عنه
 فضل ومحل الفضل أعلى والتخلي به أولى وذو الهمة العلية والنفس الزكية يرغب
 في المحظ الوافر والنصيب الاوفر (ومنها) اصطناع المعروف يقي مصارع السوء ويرزع
 المحبة في القلوب ويكتب الشكر على الالسة وينشر حسن السمعة في الدنيا
 ويستميل الناس الى مدح فاعله عند استغاثته عنهم والى تلبية دعائه واجابة ندائه
 عند استغاثته بهم والى الاخذ بيده ان أحوجته حوادث الايام اليهم ويورث خزيل
 الاجر ويخلد جيل الذكر

﴿الباب العاشر في مدح الصدق وذم الكذب﴾

مراتب المزايا في مقام التفضيل بمقدار آثارها ومناقب السجيا عند ذوى
 التحصيل بتفاوت مقدارها ومواهب العطايا بين أهل الرغبات تختلف باقدارها

ومطالب القضايا عند ظلم الشبهات تعرف بأنوارها ولما كان الصدق من أجل
الزاياء وكل السجاياء وأشرف العطايا وأتم القضايا وأنه من أعلى الاوصاف
محلا وأعظمها منقبة وأحسنها سمعة وأنفعها أثرا ووجه صاحبه الأبيض وباعه
الاطول لا جرم كر الله تعالى ذكر الصدق ومدحه في مواضع من كتابه وأثنى على من
اعتمده وأتى به فقال جل وعلا يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين
وقال تعالى الصابرين والصادقين وقال تعالى مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين
والصديقين والشهداء وقال تعالى ليحزى الله الصادقين بصدقهم وقال تعالى
والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون والآيات في هذا الباب كثيرة
وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الصدق يهدي الى البر وان البر
يهدى الى الجنة وان الرجل ليصدق حتى يكتب صديقا وقال صلى الله عليه وسلم عليكم
بالصدق فان الصدق يهدي الى البر وان البر يهدى الى الجنة ولا يزال الرجل
يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقا وأما الكذب فقد صرح
القرآن الكريم في محكم آياته والحديث النبوي على السنة رواه بما يشهد بقمع
الكذب اما لازمه وأما لذاته وأنه معدود في حق مباشرة من أوزاره وسياسته ويكفي
في ذلك قول الله سبحانه وتعالى انما يقترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله
وأولئك هم الكاذبون وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الكذب يهدي
الى الفجور وان الفجور يهدي الى النار وان الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله
كذابا وقال صفوان بن سليم قلنا يا رسول الله أيكون المؤمن جبانا قال نعم قيل
أيكون كذابا قال لا

﴿ومما فيه زيادة استبصار وإفادة اعتبار﴾

انه كم من سبب دمار وعطب ووبوار واتلاف من ذى اقتدار واشراف على خوف هار
عارضه الصدق فأبطل حكمه ومقتضاه وأزال أثره وعفاه وزخر صاحبه
عن التلف ونجاه وألبسه لباس سلامة وسعادة وكساه

﴿حكاية الغار﴾

وفي القصص التي جعت الصحة بين منتهى واسنادها وأجعت أئمة العلم على نقلها
وابرارها ما فيه غناء عن كثرة أوقائع وتعدادها واكتفاء عن مقدمات
استدلالها واستشهادها (فنها) واقعة أصحاب الغار وتلخيص معناها

وذكر ما أسندته إليهم يد الصدق من حسناتها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما ثلاثة نفر من كان قبلكم يمشون إذا أصابهم مطر فأووا إلى غار فانطبق عليهم الغار فقال بعضهم لبعض يا هؤلاء لا ينجيكم إلا الصدق فليدع كل واحد منكم بما يعلم أنه صدق الله فيه فقال أحدهم اللهم إنه كان لي أبوان شيخان كبيران وكنت لا أعقب قبليهما أهلاً وتأخرت مرة فلم أرح عليهما حتى ناما فلبت لهما غبوقهما فوجدتهما نائمين فكرهت أن أعقب قبلهما أهلاً وما لافلت والندح على يدي أرقب استيقاظهما حتى أشرق الفجر والصبي يتضاوون عند قدمي فاستيقظا فشرى غبوقهما اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة فانفجرت شيئاً لا يستطيعون الخروج منها قال النبي صلى الله عليه وسلم قال ألا نرحلهم كانت لي ابنة عم أحب الناس إلى راودتها عن نفسها فامتنعت مني حتى ألت بها سنة من السنين فجاءتني فأعطيتها عشرين ومائة دينار على أن تخلي بيني وبين نفسها ففعلت حتى إذا قدرت عليها قالت لا يحمل لك أن تفرض الخاتم إلا بحقه فتخرجت من الوقوع عليها فانصرفت عنها وهي أحب الناس إلى وتركت لها الذهب الذي أعطيتها اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه فانفجرت الصخرة عنهم غير أنهم لا يستطيعون الخروج منها قال النبي صلى الله عليه وسلم وقال الثالث اللهم اني استأجرت أجراً فأعطيتهم أجرهم غير واحد منهم ترك الذي له وذهب فمئرت أجرته حتى كثرت منه الأموال فجاءني بعد حين فقال يا عبد الله أدد إلي أجرني فقلت كل ما ترى من الابل والبقر والغنم والقيق من أجرتك فقل يا عبد الله تستهزئني فقلت اني لا أستهزئ بك فخذ فأخذه كله فاستاقه فلم يترك منه شيئاً اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه فانفجرت الصخرة وخرجوا يمشون

﴿ نفيسة قضية الثلاث الذين تخلفوا في غزوة تبوك ﴾

ومنها قضية الثلاثة الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وتلخيص معناها أن كعب بن مالك قال لم أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد غزاة بدر في غزاة غزاه حتى كانت غزوة تبوك وهي آخر غزاة غزاه وأذن النبي صلى الله عليه وسلم الناس بالرحيل ليتأهبوا أهبة غزاهم وذلك حين طاب الظلال وطابت النمار وكان صلى الله عليه وسلم قلماً أراد غزوة الأورى بغيرها

ويقول الحرب خدعة فأراد النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك أن يتأهب الناس
أهبتهم وأنا أيسر ما كنت قد جعت را حلتين وأنا أقدر شئ في نفسي على الجهاد وخفة
الحاذ وأنا في ذلك أضغو إلى الظلال وطيب الثمار فلم أزل كذلك حتى قام النبي
صلى الله عليه وسلم غاديا بالغداة وكان يوم الخميس وكان يحب أن يخرج يوم
الخميس فأصبح غاديا قلت أنطلق غدا إلى السوق فأشترى جهازي ثم ألتحق بهم
فانطلقت إلى السوق من الغد فعصر على بعض شأني فرجعت فقلت غدا إن شاء الله
أرجع وألتحق بهم فعصر على بعض شأني أيضا فلم أزل كذلك حتى أتت بسلى
الذئب وتخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعلت أمشي في الأسواق
وأطوف بالمدينة فيحزنتني أن لا أرى بالمدينة أحدا إلا رجلا مغموصا عليه في
النفاق وكان ليس أحد يتخلف إلا رأى أن ذلك سيخفى له وكان الناس كثيرا
لا يجمعهم ديوان وكان جميع من تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعا
وثمانين رجلا ولم يذكروني النبي صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوك فقال ما فعل
كعب بن مالك قال رجل من قومي يا رسول الله خلفه برداء والنظر في عطفه
فقال معاذ بن جبل بئس ما قلت والله يا نبي الله ما علمنا عليه إلا خيرا فبينما هم
كذلك إذا برجل يزول به اسرأب فقال أنبي صلى الله عليه وسلم كن أباحيثة
فاذا هو أباحيثة فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك ودنا من المدينة
جعلت أتذكر بماذا أخرج من سخط النبي صلى الله عليه وسلم وأستعين على ذلك
بكل ذي رأي من أهلي حتى قيل هذا النبي صلى الله عليه وسلم مصبحكم بالغداة راح
عني الباطل وعرفت أنني لا أنجو إلا بالصدق ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم
ضمي فصلى في المسجد ركعتين ثم جلس فجعل يأتيه كل من تخلف فيحلفون له
ويعتذرون إليه فيستغفرونهم ويقبل علانيتهم ويكل سرائرهم إلى الله تعالى
فدخلت المسجد فاذا هو جالس فلما رأني تبسم تبسم المغضب فجئت فجلست بين
يديه فقال لي ألم تكن ابتعت ظهرا فقلت بلى يا رسول الله قال فما خلفك قلت
والله لو بين يدي أحد جلست لمخرجت من سخطه علي بعد ولقد أوتيت جديلا
ولكنني قد علمت يا نبي الله أن أخبرتك اليوم بقول تجده علي فيه وهو حق فاني
أرجو فيه عفو الله وإن حدثتكم اليوم حديثا ترضي عني فيه وهو كذب أو شك الله
أن يطلعك علي والله ما كنت أيسر ولا أخف حاذمني حين تخلفت فقال أما هذا

فقد صدقكم الحديث قم عني حتى يقضى الله فيك فقامت فتار على أثري ناس من قومي يؤنبونني فقالوا والله ما نعلمك أذنبت ذنبا قبل هذا هلا اعتذرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعذر يرضى عنك فيه وكان استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم سيأتي من وراء ذنبك ولا تقف نفسك موقفا لا تدري ماذا يقضى لك فيه فلم يزالوا يؤنبونني حتى هممت ان أرجع فأكذب نفسي قلت هل قال هذا القول أحد غيري قالوا نعم قاله هلال بن أمية ومرارة بن الربيع فذكروا رجلين صالحين شهدا بدرا فقلت لي فيهما أسوة وقلت والله لا أرجع اليه أبدا في هذا القول ولا أكذب نفسي ونهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا أيها الثلاثة ولم يبه عن كلام أحد من المتخافين غيرنا فاجتنب الناس كلامنا ولبثت كذلك حتى طال علي الأمر وما من شيء أهم الي من أن أموت فلا يصلي علي رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يموت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكون من الناس بتلك المنزلة ولا يكلمني أحد منهم ولا يصلي علي قال فجعلت أخرج الى السوق فلا يكلمني أحد وتشكر لنا الناس حتى ما هم بالذي نعرف وتنكرت لنا الشيطان حتى ما هي بالشيطان التي نعرف وتنكرت لنا الارض حتى ما هي بالارض التي نعرف فكنت أقوى أصحائي وكنت أخرج فأطوف في الاسواق وآتي الى المسجد فأدخل وآتي النبي صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه فأقول هل حرك شفتيه بالسلام فاذا قلت أصلي الى جنب سارية نظر الى بمؤخر عينيه فاذا نظرت اليه أعرض عني واستكان صاحبي فجعلنا نسير في الليل والنهار لا يطلعان رؤسهما قال فيينا أنا أطوف في السوق اذا رجل نصراني جاء بطعام له يبيعه يتول من يدل علي كعب بن مالك فطفق الناس يشيرون الي قاتاني بصحيفة من ملك غسان فاذا فيها ما بعد فانه بلغني ان صاحبك قد جفاك وأقصاك ولست بدار مضجعة ولا هوان فالحق بيننا واسك فقلت هذا أيضا من البلاء فسجرت النور وأحرقتها فلما مضت أريدون ليلة اذا رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاني فقال اعزل امرأتك قلت أطلقها قال لا ولكن لا تقربها فجاءت امرأة هلال بن أمية فقالت يا نبي الله ان هلال بن أمية شيخ ضعيف فهل تأذن لي ان أخدمه قال نعم ولكن لا يقرينك فقالت يا نبي الله والله ما به حركة شيء ما زال مكبا يبكي الليل والنهار منذ كان من أمره ما كان قال كعب فلما طال علي البلاء اقترحت علي أبي قتادة حائطه وهو ابن عي فسلمت عليه فلم يرد علي فقلت أنشدك الله يا أبا

قعدة أتعلم أني أحب الله ورسوله فسكت حتى قلت ثلاثا قال الله ورسوله أعلم فلم أملك
 نفسي أن بكيت ثم اقتحمت من الحائط خارجا حتى مضت خمسون ليلة من حين نسي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا فصابت على ظهر يدي لنا صلاة الفجر ثم
 جلست وأنا بالمنزلة التي قال الله عز وجل قد ضاقت علينا الأرض بما رحبت
 وضاقت علينا أنفسنا إذ سمعت ندا من ذروة ساع أن أبشريا كعب بن مالك فخررت
 ساجدا وعلمت أن الله قد جاء بالفرج ثم جاء رجل على فرس له بركض يبشرني فكان
 الصوت أسرع من فرسه فأعطيته ثوبي بشارة وليست ثوبي آخرين قال وكانت
 توبتنا نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث الليل فقالت أم سلمة يا رسول الله
 ألا نبشر كعب بن مالك قال إذا محطتمكم الناس ويمنعوك النوم سائر الليلة وكانت أم
 سلمة محسنة في شأني تحزن لحزني فأنطلقت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا
 هو جالس في المسجد وحوله المسلمون وهو مستنير كاستنارة القمر وكان إذا سر
 بالأمراستنار فجئت فجلست بين يديه فقيل أبشريا كعب بن مالك بخير يوم أتى
 عليك منذ ولدتك أمك فقلت يا نبي الله أمن عند الله أم من عندك قال بل من عند
 الله ثم تلى عليهم لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأناصار الآية وقوله وعلى
 الثلاثة الذين خلفوا إلى قوله وكونوا مع الصادقين قال كعب وفيما نزلت بأبيها
 الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين فقلت يا رسول الله إن من توبتي أن
 لأحدث الأصدقا وأن أخلع من مالي صدقة لله عز وجل ورسوله فقيل أمسك
 عليك بعض مالك فإنه خير لك قلت فأمسك سهمي الذي بخير قال فأنعم الله على
 نعمة بعد الإسلام أعظم في نفسي من صدقي رسول الله صلى الله عليه وسلم حين
 صدقته أنا وصاحباي وأن لا يكون كذبتا فهلكا كما هلك غيرنا وأن لا أرجو أن
 لا يكون الله أبلي أحدا في الصدق مثل الذي أبلاني ما تعمدت الكذب بعد وأن
 لا أرجو أن يحفظني الله فيما بقي فلو لم يكن للصدق ثمرة سوى النجاة من المكاره
 لكانت له شرفا فكيف وفيه من الفوائد ما تقدم ذكره في أول الباب وحسبه ذلك
 وكفي فإعظم بركته وأعما وأكل النعمة به وأتمها ولهذا يقال من صدق نجيا
 ووجد من التهلكة فرجا وأدرك به ما أمل ورجا وجعل الله له ببركته من كل
 ضيق مخرجا

(زيادة وإفادة في ضرر الكذب)

كأن الصدق مجلبة لنجى كل طالب ومرتبة ذيل مفترعها مرغوب كل ارب وهو

على التحقيق الى كل خير أقرب سبب فكذلك الكذب يفضي بصاحبه الى كل
دمار وعطب ويسود وجهه في العاجلة ويورده في الآجلة شرّ مورد ومنقلب وفي
القضية التي ذكرها رسول الله صلى الله عليه وسلم المشهود لها بالصحة اجاعا المسعود
بها من رزق تيقظا وانتفاعا المقصود منها معرفة شقاوة الكاذب وسعادة الصادق
عيانا وسمعا ما يقوم بالقصد الاقصى في ذلك ويشير اليه ويقم للصدق زيادة
ولا كذب نقصا ويسجل عليه

(حكاية عن قضية الاقرع والابرص والاعمى وهي تشتمل على ضرر الكذب)
وهي قضية الاقرع والابرص والاعمى وصورتها على ما ورد بها لفظ رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان ثلاثة من بني اسرائيل ابرص واقرع واعمى اراد الله أن يبتليهم
فبعث اليهم ملكا فأتى الابرص فقال أي شيء أحب اليك قال لون حسن وجلد حسن
ويذهب عني الذي قد رني الناس فمسحه فذهب عنه قدره وأعطى لونا حسنا
وجلدا حسنا قال فأى المال أحب اليك قال الابل فأعطى ناقة عشرةا فقال بارك
الله لك فيها قال فأتى الاقرع فتمال أي شيء أحب اليك قال شعر حسن ويذهب عني
الذي قد قد رني الناس قال فمسحه فذهب عنه وأعطى شعرا حسنا قال فأى
المال أحب اليك قال البقر فأعطى بقرة حاملا وقال بارك الله لك فيها قال فأتى
الاعمى وقال أي شيء أحب اليه قال أن يرده الله على بصري فأبصر به الناس قال
فمسحه فردّه الله اليه بصره قال فأى المال أحب اليك قال الغنم فأعطى شاة والدا
فأتج هؤلاء فكان لهذا واد من الابل ولهذا واد من البقر ولهذا واد من الغنم قال
ثم انه يعني الملك أتى الابرص في صورته وهيئته فتمال رجل مسكين قد انقطعت بي
الحبال فلا بلاغ لي اليوم الا بالله ثم بك أسألك بالذي أعطاك اللون الحسن والجلد
الحسن والمال بعيرا أتبلغ به في سفري قال الجموق في المال كثيرة فقال له كأنني
أعرفك ألم تكن ابرص يقدرك الناس فقيرا فأغذك الله فقال انما ورثت هذا
المال كبرا عن كابر فقال ان كنت كاذبا فصيرك الله الى ما كنت قال راني
الاقرع في صورته فقال له مثل ما قال هذا ورد عليه مثل ما رد عليه هذا فقال ان
كنت كاذبا فصيرك الله الى ما كنت قال وأنى الاعمى في صورته وهيئته فقال
رجل مسكين وابن سيد ل انقطعت بي الحبال في سفري فلا بلاغ لي اليوم الا بالله
ثم بك أسألك بالذي رد عليك بصرك شاة أتبلغ بها في سفري قال قد كنت اعمى

فرد الله بصري فقدماشتت ودع ماشئت فوالله لا أجهدك اليوم بشئ أخذته
لله تعالى فتمال أمسك مالك فأنما ابتليت فقدرضى عنك وسخط على صاحبك
وبادا الى ما كانا ولهذا يقال من شيمته الصديق يحتلى عروس السلامة
ويحتلى عروس الكرامة ومن شيمته الكذب يحتلى كؤوس الملامة ويكتلى
لبوس الندامة

﴿خاتمة لهذا الباب﴾ فى الحكم التى ضاع نشرها وفاح وما ضاع نشرها وطاح
(منها) الصديق ميزان العدل وعنوان المروءة وعلامة الكرم وسجية النفس
المتعبة لاقتناء الفضائل والكذب مكال الجور ومعدن التؤم وقرين سوء العقيدة
وشاهد على النفس الباغية عليه با تصافها بالذائل (ومنها) لو لم يكن الصديق سينا
للثواب والثناء لتعيب على العاقل فعله لحسنه ولو لم يكن الكذب سيدا للعقاب والذم
لتعيب على العاقل تركه لقبحه فكيف والصديق سبب المرغوب والكذب سبب
المرغوب (ومنها) الصديق عز والكذب ذل والنفوس الزكية تميل الى العز وتنفر
عن الذل فلهاذا يؤثر الصديق ويحجب الكذب (ومنها) لا مروءة لكذوب ولا
أمانة لغادر كما أنه لا وفاء للول ولا رياسة للجنور (ومنها) الصديق لصاحبه سيف فاصيل
وما كم فاصيل وعز حاصل وحدمتي واصل والكذب لصاحبه لؤم عاجل وعار
شامل وسم قاتل ودم آجل

﴿القاعدة الثانية فى السلطنة والولايات﴾

ومقصود القاعدة يشتمل على ما بين ﴿الباب الاول فى السلطنة وما يتحلى به السلطان
من الصفات وما يعتمد عليه لاقامة لوازيمها والموظفات﴾
والباب الثانى فى الولايات التى تدار المملكة عليها وازمام مصالح الدولة يسديها
ويبان طبقاتها التى مرجع أمورها اليها

﴿الباب الاول﴾

فى السلطنة وصفات من خصه الله بها فأكرمته وأعلى قدمه على
رؤس العباد وقدمه * السلطنة سر من أسرار الربوبية يباظ بها العباد ويحفظ بها
البلاد ويقطع بها العناد ويجمع بها المراد من جيد المزايا وشرف المجايا بما
أدناه حراسة الرعايا وسياسة البرايا وقدامت الله تعالى على كلمه موسى حين
استضعف نفسه عن أداء رسالة ربه وخشى اعتراض متعبدورات معجزة عن تبليغ
رسالته وكنهه وخاف أن لا ينهض من فردا بشغل ما أمره الله تعالى به فسأل الله جل

وعلا سعادته في ذلك بأخيه هارون فقال وأخي هارون هو أفصح مني لسانا فأرسله
معي ردئا يصدقني أني أخاف أن يكذبون فأجابوه إلى مسأله وأجناه من شجرة مسأله
ثمرة مسأله ومنحه سلطنة يتصرعن تأميل ادراكها الطالبون ولا يقدرون على منالها
بجدهم واجتهادهم الراغبون فقال تعالى سنشد عضدك بأخيك ونجعل لك
سلطانا فلا يصليون اليك يا ياتنا أنتما ومن اتبعكما الغالبون فالسلطان في الحقيقة
قائم برعاية عباد الله وحماية بلاد الله وحراسة دين الله وإقامة حدود الله وحفظ
أحكام الله قدار رضاه الله من خلقته وأمرهم بطاعته ورسوله في السر والجمهور
والمعنى بقوله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر وهو بالاتفاق ظل
الله في أرضه وبه تقام شعائره وسننه وفرضه وعلى الجملة فشرف السلطنة جسم
وقدرها عظيم ومحلها كريم وتفعها عجم ومن أراد كشف الحجاب عن بصر
بصيرته ليدرك فضلها ويعلم نيلها ويستوضح سبلها ويكون أحق بعرفتها وأهلها
فلينظر إلى آثار السلطنة وثمرتها ويعتبر لوازمها التي بها يستدل على شمول منفعاتها
إذا لاشياء تعرف بآثارها ويستدل بعظم نتائجها على خطر أقدارها وثمره
السلطنة حراسة البلاد وسلامة النفوس وحفظ الأموال وإدارة الرزاق وإقامة
المعاش ونشر العلم وإظهار الدين وذلك بجمع الظلمة وردع البغاة ومنع المتعدين
والانتقام من المفسدين فتأمن السبل وتتوفر الدواعي على مصالح الدين والدنيا
فأي منقبة أنفع وأفضل وأي مزية أرفع وأكل وأي مرتبة أجع للزاياء وأشمل
من حالة بها انتظام مصالح الدنيا وهي قوام الآخرة والاولى فانه عند التحقيق
لولا السلطنة لما قدر طائع على أمره وطاعته ولا خاشع على إقامة عبادته ولا زارع
على القيام بزراعته ولا مباضع على استرباح بضاعته ولا صانع على اجتناء ثمرة
صناعته ولا رافع في رياض الجنة بتلاوة الذكر على تحصيله ودراسته ولا قاطع
مقاوza الغلوات لبلوغ مطالبه وحاجته فانه بتأييد السلطنة يتبع لكل انسان مقاصد
حركته ويبلغ كل عامل بسعيه غاية أمنيته ويدرك خائب الدنيا من نهايتها مناره
ويحصل الراغب في طاب العلم على مطالوبه وينتهى فكل السلطان قد عبد الله
تعالى بعبادة كل عابد وشكره بلسان كل شاكر وحامد وإذا كانت هذه فضيلة
قافاض الله تعالى على السلطان سابق لباسها ورزقة يانع غراسها وأدركه
أخلاف نعمتها بأبوابها واصطفاه لهذه النعمة والموهبة فرضى به للامة وأجناها

فبذريته أن يقابل هذه المنحة من الله تعالى بإقامة شعائرها في موافقها و يحل
نفسه النفيسة مهما استطاع بصفات عوارفها و يعلم أن الله تعالى قد فرص
عليه أمورا لا بد من القيام بوظائفها من عقيدة صالحة سوية وطريقة هادية
مهديه وسيرة جيدة مرضيه وأخلاق طاهرة مرضيه وأعمال صالحة تزكيه
وهمة موفقة عالية وقد استقصينا تفاصيل الأخلاق والتحلال المرغوبة المستحسنة
والشم المستحبة المستحجة وشرحتا ما يتعين اكتسابه وما يجب اجتنابه وبسطنا
القول في أقسام ذلك في القواعد الأولى غير أنه لا بد في هذه القاعدة من الإشارة
إلى ما يخص السلطان كان الله له عوناً وعضداً وأقام له من ملائكته المقربين مدداً
وسلك به إلى بلوغ كل سعادة وزيادة جدد لا ينقطع أبداً * فأقول إن الله تعالى
خلق الإنسان وجعله على أخلاق قل أن تحمد جميعها أو تدم كلها بل الغالب كون
بعضها محموداً وبعضها مذموماً ولهذا قيل قديماً

وما هذه الأخلاق إلا طبائع * فمنهم محمود ومنهم مذموم

غير أن من علت همته وانصرفت إلى معالي الأمور عزيمته ورغب في أن يكون
أخلاقه كلها جيدة تعرف بها سمته لا بد له من رياضة تأديب وتدريب وتكليف فلم
يلتألهذه حتى تستقيم له أخلاقه طبعاً وبعضها تطبعاً ويعلم أن شريف الأعمال
لا تصرف فيه إلا بشريف الأخلاق والتحلال وقد نبه الله تعالى على ذلك في
القرآن الكريم بقوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وإنك لأعلى خلق عظيم فإن
النبوة لما كانت أشرف مراتب الخلق ندب لها من قد حاز فضائل أشرف
الأخلاق ولهذا قال صلى الله عليه وسلم بعثت لأتم مكارم الأخلاق ولما كانت
السلطنة عالية المقام معدودة من الرتب العظام مضبوطاً بها مصالح الأنام
مرفوعة القدم على قم الخناس والعام كان جديراً بمن تسربل أثوابها وتنفوق
شرابها وأحرز نصابها أن يأخذ نفسه برعاية أحوالها ويروضها في أفعالها
ويعلم أنه متى قدر على سياسة نفسه كان على سياسة العباد أقدر وقديماً قيل لا ينبغي
لذي لب وعقل أن يطمع في طاعة غيره وطاعة نفسه عليه ممتنعة كما قيل

أطمع أن يطعك قاب سعي * وتزعم أن قلبك قد عصا كما

وقد تزين نفس الإنسان له حسن الظن بها فيعتقد أنه متصف بحسن الأخلاق
فيعرض عن مراعاتها وينقاد بتمام الرضا عنها إلى متابعتها في شهواتها فيبقى وهو

لا يعلم في أسر هواه مرتبها معدودا من زين له سوء عمله فرآه حسنا فتقوى نفسه
عليه حتى تغلب عقله ويغلب به هواه حتى يستنقذ في شهواته فعله ويكتشفه
صوارف غفلاته عن تأمل اصلاح شأنه في نفسه فرعه وأصله فلا يشعر الا وقد
أشرف به الصلح على التلف فأفسد أمره كله حتى استظهر على هذه الحالة من مبدأ
أمره واعتبره واقع تزيين النفس الامارة ببصيرة فكره وحصر أسباب التزيين
فقطعهما بشيا صبره ووجوه قلبه عن اتباع هواه بموجبات زجره وقهر نفسه فانقادت
طوع عقله في سره وجهه كان خلاقا أن تتقلب خلائقه الذاتية جيدة وطرائقه
المائية سعيدة ونظراته في تصارييف الحركات والسكنات سديده فلا جرم تكون
ملكته دائمة ومدة ساطتته مديدة ولا يدرك هذا الاستظهار بعين اليقين
الا اذا أحاط علما بأسباب التزيين فقطعهما بمحذومه المين ودفعها بمجذبي القوة
المتين وهما أنا الآن أنبه عليها يقرب اجتنابها وأشير اليها ليجتنب اقترابها فأولها
الكبر وثانيها العجب وثالثها الغرور ورابعها الشح وخامسها الكذب فهذه
الاسباب الخمسة هي أم التزيين لكل صفة ذميمة وأصل التحسين لكل خلة قبيحة
فاذا أبعدتها النفس عنها وأزالتهامنها استعدت للاتصاف بشرف الخلال والتحلي
بصفات الكمال والارتقاء الى محل الفخار والجلال

(السبب الاول في الكبر والتعجب)

وهو جالب لمخط الله تعالى قال الله تعالى كذلك يطبع الله على كل قلب
متكبر جبار وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كما عن الله تعالى الكبرياء
ردائي والعظمة ازارى فمن نازعني شيئا منهما قصمه وقال صلى الله عليه وسلم
لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من كبر وقال من تكبر بغير الحق وتخير
على الخلق فقد عرض نفسه لمخط الله تعالى وفرغ عنه قلوب السائلين واستجاب
العداوة والبغض منهم وقلما اتصف ملك بصفة الكبر الا اختات أحوال
ملكته واضطربت قواعده دولته وعميت عليه أنباء مصالحه وظهرت مقناتله
لسهام أعدائه

(السبب الثاني العجب)

وهو من المهلكات قال الله جل وعلا ويوم حنين اذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن
عنكم شيئا وضاقت عليكم الارض بما رحبت ثم وليتم مدبرين وقال رسول الله صلى

الله عليه وسلم ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه والعجب غير الكبر فلا تعتقداهما شيئا أحديهما مما مختلفان ينشأ من سببين مختلفين فالكبر والتجبر ثمرة عظم المتزلة وعلو المسكنة ونفاذ الأمر وقلة رؤية الأمثال والأكفاء والعجب ثمرة اعتقاد رجحان الصفات النفسانية فلا يتوهم أن لغيره كما لا مثل كماله ولا أن لنفسه احتياجا إلى أحد من الناس ولهذا يقال من استهواه العجب حتى نظر في عطفه واختال في برديه ولم ير لغيره فضلا عليه فقد اكتسب ما فوق المقت إليه واحتجب ما يورثه ندامة يوم يعرض الظالم على يديه

السبب الثالث الغرور

وهو مطل بصاحبه على العطب سائق له إلى ورطات هلاك ذات شح وهو أن يرى الأحوال في مبادئها منتظمة في سلك السداد والأمور في أوائلها جارية على وفق المراد والأوقات ساكنة عن هبوب عواصف البغي والعناد والاختلافات الشاغلة قد نزلت بساحات الأعداء والاضداد فيظن أن هذه حالة واجبة لا طراد لازمة الاستمرار بلا انقطاع ولا نقاد فيغتر بذلك فيحمل التأهب ويغفل عن الاستعداد فتفاجئه حوادث الخلل وتباعثه نوازل الزلل فتسد عنه أبواب الصلاح وتفتح عليه أبواب الفساد وأعظم مواد هذا السبب نفاق المادحين ومدح المنافقين وتلقى المتقربين وتقرب المتعلقين الذين اتخذوا الكذب والنفاق وسيلة وجعلوا المكر والخداع في ذلك أحبولة وحيلة فتى وجدوا لنفاقهم نفاقا وسوقا ولكيدهم قبولا وتصديقا فصبوه سلا إلى مرامهم وأقاموا المغتر بهم غرضا لسهامهم وقد عذّبهماء الفضلاء هذا النوع في الاغترار من أقوى الأسباب وحشوا كبار الملوك على التيقظ له عند الأسهاب فيه والاحتياط ونهوا على الاحتراز منه والتجنب عنه أرباب الألباب فإن أقل ما فيه رواج الاستنحار والاستهزاء ونفاق الكذب والأرتياب ولهذا المعنى أمر النبي صلى الله عليه وسلم باهانة مباشرة فقال احتشوا في وجه المادحين التراب

السبب الرابع الشح

وهو من الأسباب التي صرح الرسول صلى الله عليه وسلم بكونها مهلكة ويكفي في ذمه أن الفلاح متغرون بالسلامة منه والتوقى عنه على ما قاله سبحانه وتعالى في محكم القرآن ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ويقال الشح يجمع عدو نفسه ومتمهم

لربه ومنقبض عن صديقه ومتنقص في حياته ومنكد في عيشه وشقي في دنياه
وآخوته فهو مطرود عن مقامات الكرام ومعدود من سيئات الانام مقصود
بسهام الملام بين الانام لا يسود أبدا ولا يبلغ وطراء لامعصدا

السبب الخامس الكذب

ويكفي في ذمه أنه بجانب الإيمان ويسلب خصوصية الانسان فان النطق هو
الفاصل بينه وبين أنواع سائر الحيوان والنطق الفاصل وان كان بالقوة لكن
آله المعبر بها عما في الضمائر المتوصل بها عند الخطاب الى اظهار ما في الصرائر
هو الانسان فاذا استعمله صاحبه في الكذب فقرب البعيد وبعد القريب وغير
الاشياء عن حقائقها وأخبر بالامور على خلاف ما هي عليه وأبرز الباطل في صورة
الحق وكسا المحال لباس الصدق وأبدل شراب الظمان سرايا وأبدى للمسترشدين
اختلافا وكذبا فقد سقط الوثوق به فلا يبقى لما يصدر عنه أثر من المطلوب فتبطل
خاصيته ويضمحل من النطق ثمرته فيلحق حينئذ الكذب بالحمار والكلب
والخنزير بل يكون أسوأ حالا فانه كم من كذب أراق دما ولهذاية قال الكذب
يسلب صاحبه صفة الفلاح ويابس جلاب الاقتضاح ويجعل درلغته لغامشورا
ولو نظمها الجوهرى في سمط الصحاح فهذه الاشياء الخمسة يتعين على كل ذى فطنة
ونبل ودراية وعقل لا سيما من له نفس شريفة وهمة عالية وتطلع الى معالي
الامور أن يشرف نفسه وعلو همته وعز سلطانه وحسن سمعته عن شئ من
هذه الاسباب التي هي أم النقائص وينبوع الرذائل فنهايتطرق تزيين القضايح
وتحسين القبايح فانه قل من كانت فيه الاختلات أحوال ملسكه واضطربت
قواعد دولته ونفرت عنه قلوب أتباعه وعميت عليه أنباء مصالحه وظهرت مقاتله
لسهام أعدائه ومالت عنه خواطرناصريه واتسعت فيه ألسن الطاعنين لسعة
مجال المقل وسقط وقعهم من نفوس رعاياه وزال الوثوق بوعد والخوف من
وعيده فواجب على السلطان أن يحمي نفسه الشريفة عن أن يتطرق اليها شئ
من هذه النقائص كما يحرس مزاجه الكريم عن مبولدات عوارض الامراض واذا
جماها من ذلك فتعين أن يتحلى بما يزداد به مهابة ووقارا ويكسبه عظمة
ونفارا ويعلى له في العالم شأن ومنازا ويبقى له على الابد ذكر وآثارا وهما أنا أنبه
على شئ منه تنبيهها اعتمد فيه اقتصارا واختصارا فعليه أن لا يسارع الى اتباع

الشهوات وأن تثبت عند اعتراض الشهوات وأن يجانب سرعة الحركات وخفة
الاشارات ويديم اطراق طرفه وملازمة صمته الا عند الحاجة في أكثر الاوقات
فإن أنفاس السلطان ملحوظة وألفاظه منقولة * ولقد قيل تكلم أربعة من
حكاء الملوك بأربع كلمات كأنها مقتبسة من جذوة نور مجموع أو منتجة من
فرادة نبوغ فقال ملك الروم أفضل علم العلماء الصمت وقال ملك الفرس إذا
تكلمت بكلمة لمسكتي ولم أملكها وقال ملك الهند أنا على رءوس أقطار
على رءوس أقطار وقال ملك الصين ندمت على الكلام ولم أندم على السكوت فهذه
الحكم الرائقة والاشارات الفاتقة والمعاني المتوافقة صدرت من هؤلاء العظماء
والملوك الحكماء وتطابقت خواطرهم عليها وتوافقت اشارتهم اليها مع تبيان
أزمانهم وتباعد عمالكهم وفي ذلك دلالة على شرف الصمت وعلو رتبته وقديما
قيل إنما خلق للإنسان أذنان واسان واحدا ليكون ما يسمعه أكثر مما يقوله فإذا
دعت الحاجة إلى الكلام فليعتبره قبل أن ينطق به فإن كلام الإنسان ترجح
عقله وبرهانه فضله فإذا تكلم بكلام جانب الأكار فانه قيل من كثرة كلامه
كثرت ذمته ويختار عند الكلام أعذب الالفاظ وأحسنها وأجزلها وأثبتها وقد اختار
الحكماء للسلطان جهارة الصرت في كلامه ليكون أهيب لسامعيه وأوقع في
قلوبهم ويجعل وعيده بالتأديب على مقدار الذنوب ففيه جمع بين مصلحة العقوبة
والانذار ومصلحة اجتناب الانتم بمجاوزة الحد والمقدار فقد قيل إن أبابكر
الصديق رضي الله عنه كتب إلى عكرمة وهو عامله بعمان يقول احذر أن تورد
في معصية بأكثر من عقوبتها فإنك إن فعلت أثمت وإن لم تفعل كذبت وكلام
الأميرين ذميم ويحتد السلطان في منع نفسه من الغضب فإن الغضب شر قاهر
وأضر معاند مجاهر وهو إذا غلب أعظم الأشياء فساد النظام والآراء وأبلغ الأمور
تأثيرا في انتقاض قواعد التدبير فإن قدره الله عز وجل في بعض الاوقات والاحايين
فلا يرضى السلطان في تلك الحالة فعلا ولا ينفذ حكما وقديما قيل احترز عظماء الملوك
من الغضب حتى نقل أن ملك الفرس كتب كتابا ودفعه إلى وزيره وقال إذا رأيتني
قد غضبت فادفع إلى هذا الكتاب ولا تؤخره فكان فيه مكتوب مالك والغضب
لست بالله معبود إنما أنت بشر مخلوق ارحم من في الأرض برحمتك من في السماء
وكما يجب الاحتراز والاحتباس من الغضب فكذلك يجنب اللجاج فانه أليف

الغضب وحليف العطب وهو مما يثر الزلل في العاجل ويسفر عن الندامة في
 الاجل ويدفعه عنه بعلمه ان الرجوع الى الحق خير من التماس في الباطل ولا
 يستعمل في الناس كلهم حالة واحدة بل يعتمد من الحالات في كل قضية ما يليق بحال
 صاحبها من لين وشدّة واقبال واعراض واحسان واساءة وعفو وعقوبة وتجاوز
 وانتقام واقدام واجسام واجابة ومنع وزيادة ونقصان وبشر وقطوب وظهور
 وخجوب فان استعمال كل حالة في محلها مع مستحقها كمل تدبيرا وأتم رأيا وأجمع
 لشمل مصالح الملك ووضعها في غير محلها أفضى الى توقع الضرر ومفتاح لباب
 العطب فان طباع العالم متفاوتة وأخلاقهم متباينة فمنهم من يصلح الاقبال
 عليه والاحسان اليه ومنهم من يصلح الاعراض عنه والانتقام منه ويتعين
 على السلطان استمالة الاعداء وأهل الاحن من ذوى القدرة ويجهتد في اصلاحهم
 فان لم ينجح فيهم اصلاح واستمالة يعدل بهم الى طريق المداواة اللائقة بهم الى أن
 يلوح له وجه الفرصة وتمكنه المزاخمة بالانتقام فينهز ذلك بالمبادرة اليه ولا
 يؤخره عن وقته فان تأخيره مضر واهماله مفسد ويعلم السلطان أن من أعم الأشياء
 نفعا وأعظمها في مصالح الملك وقتا كتمان سره وانخفاء أمره وأن لا يطلع أحدا
 على ما قد عزم على فعله قبل تمامه ولا يتحدث بما يريد من المهام قبل ابرامه
 فان ذلك من أقوى أسباب الظفر وانكى في قلوب الاعداء وأعون على نجح
 المقاصد وقد نذب رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه فقال استعينوا على الحاجات
 بالكتمان ونقل عن علي كرم الله وجهه سرّك أسيرك فان أظهرته صرت أسيره
 لكن من الاسرار والامور ما لا يستغنى فيه عن اطلاع ناصح مشفق وموال مخلص
 يرى من طاعته له به مناصحته لسلطانه فيستعين السلطان برأيه على المهمات
 وينتفع بفكره في الحوادث ولا يركن فيه الى أحد ولا يثق بكل متعلق ومتى حدث
 أمر من الامور الجليسة يكثر الاستشارة فيه ممن يراه أهلا لذلك ويسمع رأى كل
 واحد منهم على انفرادهم ويتطرق في جميع ما سمعه ويعمل بمقتضى ما هو الاقرب الى
 نيل المطالب والاصوب في دفع المرهوب ولا يهمل الاحتراز والحذر في عواقب
 الامور وما يؤول اليه ويجهتد أن لا يقع بابا يعيبه سده ولا يرمى سسهما يعجزه رده
 وقد قيل قديما

واياك والامر الذي ان توسعت * موارد ضاقت عليك المصادر

فاحسن أن يعذر المرء نفسه * وليس له من سائر الناس عاذر
ولا يجعل السلطان أوقاته مصروفة الى نوع واحد فان ذلك ان كان جدا واجتهادا
في مصالح الملك والنظر في تدبيره ضجرت النفس منه وسئمت الفكرة فيه وربما
أدى الى خلل وساق الى زلل وقد قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه نفسي مطيتي
فان أجهدتها كبتني وان كان ذلك وقضى شهوة أدت الى تضييع الملك وفساد
أمره ووقوع الخلل فيه بل عليه أن يتقسم أوقاته فيصرف منها قسطا يخصه
بتضرعه الى الله وقيامه بشكر نعمته وأداء عبادته وكما أنه يتقسم أوقاته فيخص
كل وقت منها بحالة لا ثقة بذلك الوقت لا يليق أن يوقع فيه غيرها كوقت ركوبه
في جاري عاداته ووقت نظره في مصالح مملكته ووقت جلوسه لكشف قضايا رعيته
ووقت دخول الجند لاداء وظيفة خدمته ووقت استحضار من يحضر من الرسل
لاداء رسالته ووقت سكونه ومنامه وقيامته ووقت استئناسه بمن يحضره بمحادثته
ووقت قيامه بفرض الله تعالى وعبادته ولكل حالة من هذه الحالات وقت من
الاقوات لا يتعدها وزمن منسوب اليها لا يليق به سواها فلو أوقع كل حالة في وقت
غيرها لارداها وما أداها ولا خلها عن صوب الاصابة وما هداها فكذلك يتعين
عليه أن يستعين في الاعمال بكفاة العمال ويعتمد في المهام الثقال باجلاد الرجال
فيفوض كل عمل الى من قدمه راسخ في معرفته وأيده يديا سطة في ذرايته وتجربته
ولا يفوض كل عالم الى جاهل ولا نبيه الى خامل ولا مستيقظ الى غافل ولا ذي حلية
الى عاطل فان فعل ذلك فقد باع حتما بياطل واعتاض عن قس بياقل وسلط على
الدولة لسان كل قائل وقديم اقبل من استعان في عمله بخير كفوء أضاء ومن فوض
أمره الى عاجز عنه فقد أفسده وأضاعه ويحذر كل المحذر من تولية أحد أمرا
من أمور المملكة الدينية والدينية بشفاعة شفيع أو رعاية محرمة أو قضاء حق
اذا لم يكن أهلا للقيام بما ولى ولانا هضابا بعباء ما استكفى واهذا قيل من قلده عمله
بالدراية والكفاية نفي عمله وسلم ومن قلده بالرعاية والشفاعة ذوى عمله وندم فان
أحب مكافأة أحد من هؤلاء كافاه بالمال والصلات وقطع طمعه عمالا يصلح له من
الولايات ليسكون قاضيا حقوقهم له لا بملكه وهذا المعنى الذي كان يعتمد
كسرى لاحكام قواعده أسكه وتأيده واتمامه صدق تدبيره وتأكيده حتى وضع
على بابيه خشبة من ساج منقوشة بالذهب عليها مكتوب * الاعمال للكفاة والمحقوق

على بيوت الاموال * ولهذا قيل أي ملك ملك جده هزله وقهر رأيه هو اه وعبر فعله
عن ضميره ولم يخذعه رضاه عن حقه وفوض كل عمل الى مستحقه واستعمل
بالكفاة لا بالشفاعة ولم يأخذ بالسعاية قبل الكشف ولا استهواه تعرض
المتعرضين فهو خالق باستحقاق المملكة وارتداء عجلابها جدير بها وان لم تكن
أوامره وعناصره من أربابها

(تجديد افتتاح ونأ كيدا يوضح واجبات السلطان)

يتعين على من رزقه الله نعمة السلطنة وحلاها بعقد ها وآتاه أزمة حل الادور
وعقد ها وجعله نائباً في حاية بلاد ورعاية عباداه فاليه مآل مرجعها ومردّها
أن يصرف عين عنايته ونظر يقظته في شرة أمور (الاول) حفظ بيضة الاسلام
والدين في ناحيته لئلا يقوى عليه شوكة كافر أو يصل اليه يد فاجر وذلك باقامة
الامراء والاجناد (الثاني) يتعهد الاعمال والمحصون والثغور باعثة اراحوال
ولاتها واختبار رجال جماتها والبدار في اصلاح عمادها وذخاثرها ومهماتها
(الثالث) السياسات لدفع المفسدين وردع المعتمدين فان به ايتهم سعى الرعايا
لتحصيل المعاش والأقوات ويعم نفع الانسان بالاسفار التي لا تحصل الا بأمن
الطرق (الرابع) اقامة حدود الله تعالى المانعة من ارتكاب المحارم الوازنة
من اقتراب الجرائم الارادة عن اكتساب المظالم فتدبجها الله تعالى لحفظ
النفوس وحراسة الاموال وأمر باقامتها فلا يحل اسقاطها بشفاعة ولا سؤال
(الخامس) دوام تمسكه بحبل الشريعة والتزامها واعتماده في أمره على نقضها
وابرامها واعتباره أمور القسائن بأحكامها واعتناؤه باقامة قضائهم وحكامها
فينصب صلحاء القضاة لقطع النزاع وصيانة الاموال والمحقق عن الضياع
ويحفظ ذلك من أن يمتد اليه يد الانقطاع من ذوى الاطماع واقامة العقود المحتاج
اليها الى مالها من الاوضاع (السادس) اقطاع الامراء والاجناد وازراق ذوى
الحقوق من العباد وترتيبهم على مقدار منازلهم وأحوالهم وتفصيلهم بما يوجب
تفاضل الاحتياج اليهم في أعمالهم (السابع) حياة الاموال لاجتلاب انواعها ومواطن
الغلال التي بها تقوية البلاد باعتبار مزارع ضياعها وأن لا تأخذها الا بالحق والعدل
فهو أكبر حارس لها من ضياعها (الثامن) استخدام الكفاة والامناء واستعمال
النصحاء والاقوياء لتكون الاحوال بكفاءتهم وقوتهم ملحوظة مضبوطة وبأمانتهم

لنعمهم محفوظة محوطة * (التاسع) أمور العامة بان يجلس لها في وقت من الاوقات
لكشف المظالم واقامة فريضة العدل لازالة التظالم * (العاشر) التطلع الى متجددات
الاحوال وحداثات الامور واستعلام ما يتجدد منها مخافة طريان ملامه ومخذوريان
يجعل لها عيوناً بصيرة لها وثقات يعتمدون لرصد ما فان حداثات الاقدار تناب
الموافق مخالفاً والامين خائناً والناصح غاشوا والساكن مضطرباً فاذا تطلع الى معرفة
متجددات الاسباب ظهر له الخطأ من الصواب وعلم الحق من المرتاب فبادر الى اصلاح
الحلل وازالة الاضطراب بهذه الامور العشرة الاصول التي ينشأ منها شعب متفرعة
وهي قواعد رواسخ تبتنى عليها أحكام متنوعة فاذا انحطها بعين يقظته وأدخل
نكرها في باب معرفته حتى حوزة ملكه وقام بجوابه لله تعالى عند مسائلته
فان السلطان نائب الله في خليقته وراعي أمورهم وكل راع مسئول عن رعيته

﴿الباب الثاني في الولايات﴾

قد تقدم القول مشروطاً في الباب الاول فيما يعتمد عليه السلطان وهذا باب معقود
ليان ما يعتبر في النائم بمصالح المملكة المباشرة بتفاصيل احوالها فان
السلطان وان كان يعتمد التطلع والنظر في ذلك فانه نظر كلي اجمالي غير تفصيلي
ويكون النظر في التفصيل والقيام بجزئيات الامور والاعمال مفوضاً الى من أقامه
السلطان وولاه واستنابه فيما هو اهل لتولاه فعلى السلطان في ذلك وظيفتان *
(الوظيفة الاولى) ان يعلم انه نائب قد أقامه تعالى في عبادته وارتضاه من بين خايفه
لرعاية بلاده فيعمل في نيابته عن الله ما يحب أن يعمل من يستنيبه من مماليكه
وعبيده على وفق مراده * (الوظيفة الثانية) أن يجهد رأيه ويعمل فكره في
اختيار من يفوض اليه شئاً من أعمال مملكته ويستخدمه في بعض احوال دولته
ويؤليه أمراً من أمور رعيته فان أفعاله هم اليه منسوبة وأعمالهم عليه محسوبة
* وقدما قيل وزير الملك عينه ويده وكاتبه نطقه وحاجبه خلقه ورسوله
لسانه فيعتبر فيمن يؤليه أربع صفات لا بد منها المعرفة والديانة والكفاءة والامانة
فان تقوى من الامر الى من لا معرفة له به ولا علم عنده فيه جدير باضاعته والى من
لا دين له ولا تقوى فيه جدير بافساده والى من لا كفاءة فيه ولا نهضة له جدير
بوقوع الخلل فيه والى من لا أمانة له جدير باحتناثه عماله لنفسه فهذه الصفات
الاربعة هي عناصر صلاح الاعمال بالعمال ومواد نجاح مساعي ولاة الاحكام

والاموال وقد أشار القرآن الكريم في قصة يوسف الصديق عليه السلام الى اعتبار هذه الصفات حيث قال انك اليوم لدينا كين أمين قال اجعلني على خزائن الارض اني حفيظ عليم فالمسكنة والامانة والحفظ والعلم أصل فيما ذكرناه من الاوصاف الاربعة ثم الديانة والامانة وصفان معتبران على الاطلاق من غير اضافة الى أمر معين ولا عمل مخصوص اذ لا يمكن نبوتهما بالنسبة الى جهة ونعيمهما بالنسبة الى جهة وأما الكفاءة والمعرفة فهما وصفان اضافيان مختلفان باختلاف الاعمال فانه قد يكون الانسان كافيا في عمل عارفا به ولا يكون كافيا ولا عارفا بعمل آخر غيره فالمعتبر حصول الاوصاف في المثولي بالنسبة الى العمل الذي فوّض اليه واعتمده فيه عاينه وهذا تفصيل طبقات الولايات وهي خمس طبقات الاولى الوزارة الثانية الولاية للانشاء والمسكّنات الثالثة ولاية الجيش والجنود الاربعة ولاية ديوان الاموال الخامسة سائر الحاشية

الوزارة

الطبقة الاولى الوزارة الوزير هو قلب الدولة ومدارها زندا المملكة وسوارها يستضيء السلطان في ظلم المهام بأنوار تدبيره ويحمل عنه أعباء ما يحدث من قليله وكثيره وجليله وحقيقه وفتيله ونقيبه فعليه بذل مجهوده ليصيب الصواب بسهام هممه ويصوب أنوار آرائه فينبجس من التدبير عيون دعيه فلا يذللك من وزير يعضده ومدير يتقف المناذري يؤيده وقد صرح الكتاب والسنة باتخاذ الوزير والاستظهار به في التدبير فقال سبحانه وتعالى في قصة موسى عليه السلام واجعل لي وزيراً من أهلي وقال عز وجل ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه أخاه هارون وزيراً وقال النبي صلى الله عليه وسلم من ولي شيئاً من أمور الناس وأراد الله به خيراً جعل له وزيراً صالحاً ان نسي ذكره وان ذكر أعانه واذا أراد غير ذلك جعل له وزيراً سوء ان نسي لم يذكره وان ذكر لم يعنه واختلف الناس في اشتقاق هذا الاسم على ثلاثة أوجه * أحدها انه مأخوذ من الوزر وهو الثقل فان الوزير يحمل عن الملك أثقاله * وثانيها انه مشتق من الوزر وهو الملقب ومنه قوله تعالى كلا لا وزر أي لا ملجأ والملك يلجأ الى رأي الوزير ومعرفة وتدبيره * وثالثها انه مأخوذ من الوزر وهو الظهر ومنه قوله تعالى في قصة موسى عليه السلام أشد به أزر أي قوّ ظهري فالملك يقوى بالوزير كقوة البدن بالظهر ولما كان

هذا المنصب في نفسه جليلا كان التأهل للقيام بوظائفه قليلا فان
 المتقدمين من فضلاء العظماء ذكروا في صفات مباشره شرحا طويلا
 وحملوا من حمل أمانة الوزارة من الاوصاف المعتسرة عبثا ثقيلا وألخصها
 ما كتبه المأمون في اختيار وزير ليرتاد اليه فقال اني التمت لامورى رجلا
 جامعاً لخصال الخير ذاعفة في خلائقه واستقامة في طرائقه قدهدبته الآداب
 وحسن كنهه الوقائع وأحكمته التجارب ان اتهم على الاسرار قام بها وان قلدهمهمات
 الامور نهض فيها تسكته الحكمة وينطقه العلم تكفيه اللحنطة وتغنيه اللامعة
 له صولة الامراء وأناة الحكماء وتواضع العلماء وفهم الفقهاء ان أحسن اليه شكر
 وان ابتلى بالاساءة صبر لا يبيع نصيبا من يومه بحرمان غده يسترق قلوب الرجال
 بخلاية لسانه وحسن بيانه فهذه صورة ما نقل من كتاب المأمون ولقد أشار في هذه
 الكلمات الموجزة والالفاظ المختصرة الى رموز تحسبها كنوزا وفي رمزه
 المسطور ووصفه للرجل المذكور بيان نهوضه بمهمات الامور ومن نهض بمهمات
 الدولة وأموال المملكة وانتصب لها لزمه أن يحمل أتمالها ويزيح اختلالها
 ويصلح أحوالها ويحفظ رجالها ويثمر أموالها ويستخدم الكفاة الثقات
 ويوليهم أعمالها ويلزمهم محبة المعدلة واعتدالها ويحذرهم عاقبة الظلم ووبالها
 وينكلمهم بكال الظلمة الخونة وما آلهامهم يتفقد تفاصيل أعمالهم ويراعى تصرفهم
 في أشغالهم ويتطلع سرا وجهرا الى أقوالهم وأعمالهم فمن وجد منهم قسداً في
 ذكره أو غفل عن شيء بصره أو أخطأ عن سهو وعن البدور عذره ومن أحسن منهم
 في عمله وثمره وقام فيه بواجب حقه ووفره خصه بزيادة رعايته وأعلى مكانته
 وشكره ومن خان عهد أمانته وفطرط في ولايته عاقبه وعزله وعززه ويعتني بجهات
 الاموال وحراسة أسسها وفتح أبوابها وضبط حسابها وحفظ حسابها وبث
 الاحسان في مظان اكتسابها واعتماد العدل والانصاف في استخراجها واجتلابها
 فان كثرة الاموال وقلتها بقدر المعرفة باجتنابها من شعابها من جري مقرره وتجائر
 معشره وأخرجه محضرة وعشور محرره وقسم مقدره وغنائم موفره وفي
 من جهات غير منحصره هذا الى زكوات واجبه وأجور لازمة لازبه وديات دماء
 ذاهبة ومحرر من اخطا راتبه ومستخرج معادن غير ناهيه وعداد نعم سائمة
 لاسائبة ووظائف عن أكرامة تاصبه الى غير ذلك من تربيعة مزارع وتوزيع
 قطائع وتوسيع مراتع وتفريع مواضع وترجييع طوائع فهذه جهات أموال

جعل الشرع بيد السلطنة زمام استخراجها وممكن من استيفائها سلوك طريقها
ومنهاجها وفرض فيها حق واجب رعايتها عند صرفها واخراجها فاذا أقام وزير
المملكة في جهات الأموال توأبا بين لهم تفصيل هذا الاجمال وحرصهم على
حسن التوصل الى استخراج الاموال وعرفهم الطرق المقضية اليها لئلا يشته
عليهم المحرام بالجلال وأمرهم باثباع الحق واجتناب الباطل على كل حال
(وزير التفويض)

ثم ان وزير الدولة والمملكة لا يخلو من أن يكون وزير تفويض أو وزير تنفيذان لكل
واحد من هذين القسمين حكما يخصه ووضعيا يلزمه فان وزارة التفويض أعلى
المرتبتين وأعظم المنزلتين وهي أن يفوض السلطان الى الوزير تدبير المملكة
والدولة برأيه وبسداده ويجعل اليه امضاء أمورها بمقتضى نظره واجتهاده فهذه
ولاية لا يكفي فيها مجرد الاذن بل لا بد من عقد وتصريح فيقول قلدتك ما الى تسيابة
عني أو قد استنتجت فيما الى أو ما يقوم مقام ذلك فلو قال فوضت اليك وزارتي أو
ذكره بصيغة الجمع للتعظيم وقال قد فوضنا اليك الوزارة ففي انعقاد وزارة
التفويض بهذا القول وحده خلاف والمختار أنها تنعقد وتحصل الولاية فيستفيد
بهذه الولاية بسط اليد ونفاذا محكم في أمور المملكة والتصرف في أحوال الدولة
بما يقتضيه نظره واجتهاده من تولية وعزل واطلاق وبذل واستخدام وقطع واعطاء
ومنع ونقص وزيادة وابداء واعاده وتسلط على كل ما للسلطان فعله من أمور
المملكة الاعلى شيئين فانه ليس له فعلهما ولا يستغنيهما بمطلق هذه الوزارة
أحدهما اقامة ولي العهد الثاني عزل من ولاء السلطان وأقامه فان فعل ذلك
وأقدم عليه فانه لا يتفد ولا يعتبر شرعا * ووزير التفويض وان عمته ولايته وشارك
السلطان في حكمه فعليه وظيفة لا بد له من اقامتها يجب عليه فعلها وهي أن يطلع
السلطان بما أمضاه من عمل وما أنفذه من ولاية وتغليد وعلى السلطان أن يتأمل
أعمال الوزير وما قد أصدره عن الرأي والتدبير ويتفقد ذلك فما وجدته على
وفق الصواب قرره وتركه وما رآه على خلاف ذلك رده واستدركه * فهذه زبدة
ملخصة ونبتة مختصرة في وزارة التفويض

(وزارة التنفيذ)

وأما وزارة التنفيذ وهي دون وزارة التفويض فان حكمها أضعف
وشرطها أقل اذ السلطان هو القائم في المعنى بالتدبير فيها والقضايا

صادرة عن رأيه ونظيره وهي أن يقيم السلطان واسطة بينه وبين الناس
يؤدي عنه ما أمره ويطالعه بما يرد عليه و يتقذ ما أمره و يسمع جوابه
فتتله كما ذكره فهذه الوزارة لا يقتصر في صحتها إلى عقد وتقليد بل يكفي فيها مجرد
الاذن ولا يعتبر في المؤهل لها من الشروط ما يعتبر في القسم الأول لكن لا بد أن
يكون أميناً فإن الخائن لا يعتمد عليه ولا يركن إليه وأن يكون صادقاً بحيث يعتمد
على إنهائه و يعتمد على قوله في عاداته وأبدائه فإن الكاذب لا يوثق به وأن
يكون قليل الطمع حتى لا يستمال بالرشا والهدايا ولا يخذع بالتحف في شيء من
القضايا وأن لا يكون بينه وبين الناس تشاجر وتباغض يحمله على ترك الانصاف
ويحمله على الاجحاف والاعتساف وأن يكون عنده فطنة حس و يقظة نفس ليأمن
التدليس عليه واشتباه الامور لديه وأن يكون خالياً عن الاهواء فان الهوى
خادع الالباب قاطع طرق الصواب وفي الحديث النبوي ما يكمل به هذا الغرض
ويتم وهو قوله صلى الله عليه وسلم حبك الشيء يعين ويصم فوزير التنفيذ
لا يجوز له التعرض لمباشرة الحكم ولا النظر في المظالم ولا تقليد ممتول ولا اقامة
منصرف ولا تدبير جيش ولا حرب ولا تصرف في أموال بيت المال بقبض المستحق
منها وصرف الواجب فيها وهذه كلها ملكها وزير التفويض ولاجل التفاوت
بين الولاياتين والفرق بين المنزلتين جاز أن يكون وزير التنفيذ مملوكاً ولا يشترط
أن يكون حراً و جاز أن لا يكون عالماً بأحكام الشريعة و جاز أن يكون جاهلاً بأمر
الحرب والخراج غير عارف به اذ هو سفير بين السلطان والبرعية مظهر ومخبر ولا يشترط
في قبول الخبر الحررية ولا المعرفة المذكورة ولا العلم بتفاصيل الشريعة وهل يشترط
في هذا الوزير الاسلام حتى لو أقام السلطان وزير تنفيذ من أهل الذمة كان جائزاً
أم لا اختلف آراء الأئمة في ذلك فذهب عالم العراق الامام أبو الحسن علي بن
حبيب البصري وجه الله الى جوازه وذهب عالم خراسان امام المجرمين أبو المعالي
الجويني الى منعه وعده تجويز ذلك من عالم العراق عشرة لن تقال وخطأ فيما قال
وهذا بخلاف وزارة التفويض فان هذه الشروط معتبرة من جملة ما تقدم بيانه
من الاوصاف في حق المباشرة لها

✽ كتابة الانشاء ✽

الطبعة الثانية كتابة الانشاء لا بد قبل بيان المقاصد و بيان القواعد من ذكر شيء
من اصول الكتابة ووضعها والتعرض لمن قام بتأليفها وجمعها ثم نعطف عليها
مقصداً لتعرض المطالب ونضيف اليها ما يتعين من هذا الاسلوب فأول من وضع

الخط العربي وأقامه وصنع حروفه وأقسامه ستة أشخاص من طميم كانوا يزولوا
عند عدنان بن أدد وكانت أسماءهم أبيض وهوز وحطى وكين وسعفس
وقرشت فوضعوا الخط والكتابة على أسماءهم فلما وجدوا في الالفاظ حروفا ليست
في أسماءهم المحتوها بها وسموها الرواق وهي ائء والخاء والذال والضاد والطاء
والعين على حسب ما يلحق حروف الجمل هذا تلخيص ما قيل في ذلك وقيل غيره ونقل
ان أول من أتى أهل مكة بكتابة العربية سفيان بن أمية بن عبد شمس ثم انتشرت
وقيل غير ذلك واستكتب النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن الأرقم بن عبد يغوث
ابن زهرة فكان يحيب عنه الملوك وبلغ من الأمانة عند النبي صلى الله عليه وسلم
الى ان كان يأمره بأن يكتب الى الملوك فيكتب ويطين الكتاب ويختتمه واستكتب
زيد بن ثابت فكان يكتب الوحي ويكتب أيضا للملوك وكان اذا غاب عبد الله
وزيدوا محتاج أن يكتب كتابا يأمر من حضر ان يكتب وكتب له صلى الله عليه وسلم
عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب رضى الله عنهما والمغيرة بن شعبة ومعاوية بن أبي
سفيان وخالدين سعيد بن العاص وغيرهم قال كاتب عضد مدين وعون مسعد ولا
بدل الدولة والمملكة منه ولا غناء بها عنه ثم مراتب الكتابة المتعلقة بالسلطنة ثلاثة
* كتابة الانشاء وهي الطبقة الثانية من هذا الباب وهذه الطبقة مسوقة لبيانها
* وكتابة الجيش وهي الطبقة الثالثة من هذا الباب وسيأتي ذكرها ان شاء الله تعالى
* ثم كتابة الخراج والاموال وهي الطبقة الرابعة من هذا الباب وسيأتي ذكرها ان
شاء الله تعالى

✽ كتابة الانشاء ✽

وكتابة الانشاء من مقومات الدولة وقواعد المملكة وصاحبها المباشر
لها في خدمة السلطان معدود من كبار الاعضاء والاعوان قائم في اتمام مقاصده
وأغراضه مقام الترجمان نازل منه منزلة القلب واللسان من الانسان فانه المطلع
على الاسرار المجتمعة لديه خفايا الاخبار المنتفع به في طر يقى النفع والاضرار
فساحة الدولة اليه كحاجة الهيم الى مناساته وذى الشقم الى أساته والمعدم الى
مواساته اذ كم من غضب باغية أراق قلم الانشاء بشباه دمها وكائب جيش قابلهما
كاتب فردا وهزمها وصياص منيعه نصبت الكتب الى تسليها سلميها ونواص
عواص اقتادت السطور الى الطاعة قلمها وأنوف أنفة حطمها القلم بيرة الاذلال
وخزمها وصفوف واقفة للتزال أزال المنشي عن موقفها قلمها فهو يقوم من

مناد الدولة ما لا تقومه المتغالب ويقوم بنصرة الملك في مواقف لا تصل اليها الكتاب
 وقلب عدو على الدولة استثناء الكاتب بلطن انشائه حتى انقلب وليا
 ومباين ماثن استهواه ببراءة استدرجه الى أن تركه خفيا ومنا وناء أوحى اليه
 من بلاغته ما قر به نجيا وجيش جاش للقاء تلا عليه من آيات الرغبة والرغبة حتى
 خر أمراؤه للطاعة سجدوا وبكا * هذا الى غير ذلك من الاغراض المهمة
 والمقاصد العارضة الملة التي لا بد لملكه من اقامة وظائفها واداء مناسك
 مواقفها من تهنية يعظم بها قدر النعمة الموهوبة وتعزية يرد بها حرارة الغيرة
 المسكوبة وشفاة يقتاد بها زمام القبول لمحصل المأربة المطلوبة فلهذا
 كاتب الانشاء المعاني علم هذه المعاني ضارب في اعشار العلوم بالقدح المعلى
 راكب من صهوات الفضائل مطا المحلى الاعلى فان مواد صناعته وأمتعة بضاعته
 شروط براعته معرفة الآيات القرآنية وأسباب نزولها وعلم الاحاديث النبوية
 وكيفية مدلولها وفهم سير الملوك الاولى في أفعالها وأقوالها والاتساع من
 الحكمة والامثال بتفريغها وتأصيلها والتطلع على وقائع العرب بحملها
 وتقاصيلها والتوسع في أبحر المعاني الشعرية ما بين متقاربها ووطولها فبذلك
 يملك زمام البلاغة والبراعة ويرقى بقدمه على قم أهل هذه الصناعة فاذا أمره
 السلطان بكتاب تخير له أفصح ألفاظه وأرجح معانيه وجعل مطلع دعاؤه مشعرا
 بالغرض المودع فيه ويختصر تارة ويطنب أخرى ويستعمل في كل مقام ما هو
 أليق به وأخرى * وقد عاقل عمرو بن مسعدة وكان تفوق من البلاغة درأ خلافتها
 وتطوق من البراعة درأ صديقا قال أمرني المأمون أن أكتب بين يديه كتابا الى
 بعض العمال على يدرج لى له به عناية لحاجة الرجل عند المكتوب اليه وقال
 أخرج ما استطعت وبالغ في حقه فكتبت كذا الى كذا كتاب واثق بمن كتب اليه معتن
 بمن كتب له ولن يضيع بين الثقة والعناية حامله والسلام فلما وفت عليه وقع منه
 بموقع ظهرت لى آثار بشره وبره فالنعبير بالالفاظ الغلية عن المعاني الكثيرة
 وابدأوها للسامعين في الكلمات القصيرة شاهد الكاتب برحمان فضله حامد له
 بلسان الادب كله فهذا النوع من الامحاز في استعمال الحقيقة والمجاز معدود من
 دلائل الامحاز وقد أجمع أرباب علم المعاني والبيان وقطع أصحاب التقدم في هذا
 الشأن أن أوجز كلمة كانت العرب تستعملها وتداولها السنتهم الفصحى وتفضلها
 قولهم القتل أنقى القتل ويعتونها واسطة عند الامحاز ويحمدونها بلسان التفضيل

والامتيار فلما نزل القرآن السكريم وفيه قوله تعالى ولكم في القصص حياة
وقرعت آياته أسماعهم وقطعت فصاحته عن معارضة أطماعهم أذعنوا له بتخفيض
الجناح ورفض الجناح واعترفوا برجحان هذه الحكمة لما فهم من الكشف والبيان
والتكملة والايضاح ولا غناء عن كشف الغطاء عن وجه هذا الاجال بيد
التفصيل وابداء الوجوه الموجبة لاعترا فهم بالرجحان والتفضيل وهي خمسة *
الاول ان قوله في القصص حياة عري عن تكرار اللفظ على عن اعادته وقولهم
القتل أنقى للقتل مشتمل على تكرار لفظ القتل وذكرها مرتين والتكرار يسقط
فصاحة الكلام وبخالاته * الثاني انه أوجز وأخصر في العبارة وأقل تطويلا فان
حروفه أقل عددا من حروف قولهم * الثالث انه أحسن تأليفا للحروف المبينة فان
الخروج عند النطق من الفاء الى اللام في قوله تعالى في القصص أعدل
من الخروج من اللام الى الهمزة في قولهم القتل أنقى وهي آخر القتل وأول أنقى
لبعد مخرج ما بين الهمزة واللام وكذلك أيضا الخروج من الصاد الى الحاء آخر
القصص وأول حياة أعدل من الخروج من الالف الى اللام وهي آخر أنقى
ولام تعريف القتل اذ الهمزة تسقط وحسن تأليف الحروف أدخل في الفصاحة
* الرابع اشتماله على اقامة العدل والانصاف بذكر القصص الدال على
المساواة فان القصص مأخوذ من التساوي ومنه سمي المقص مقصلا لاستواء
جانبه واعتدال طرفيه ولا كذلك لفظ القتل وما كان مشتملا على اقامة العدل
والانصاف كان أرجح * الخامس تصريحه بالغرض المطلوب المرغوب فيه وهو
الحياة ولا كذلك قولهم * فظهر بهذه الوجوه تفصيل أدلة الرجحان وتفضيل
الجزالة والايجاز في علم البيان فتي ملك الكتاب جواهر أنواع الكلام وسلك
شعب البلاغة لاستجلاء وجوهها الوسام وأدرك معرفة أقسامها فابرز في كل
مقام ما يليق به من الاقسام كان قد حاز قصبات الفضل وحصله وفاز بفضل الله
فانه يؤتي كل ذي فضل فضله وحكمه بافتعاد غارب البلاغة المغربية واقتياد
مراكب الفصاحة المعربة وجاءت ألفاظ كتبه ولها عذوبة وحلاوة وعليها
برجة وطلاوة فتستميل القلوب وتملك النفوس وتخدع الالباب فتنبج بها المساعي
وتحصل المقاصد وتم الاعراض وتقضي الحوائج فتكون جيدة الورد والصدور
سعيدة في جميع الامور ولا يحصل ذلك الا بسلك شعب البلاغة التي متى

أحكامها الكاتب أصابها كوكب فهمه الثاقب وهي عشرة شعب الاستعارة والتشبيه والكناية والايجاز والاطناب والمغالطة والتضمن والاستدراج والمبادئ والمخبالص فهذه الشعب العشرة هي أصول وماعداهما فيرجع اليها وأناشير الى كل واحد منها بذكر حقيقته ووصفه وأكشف وجهه ليعرفه ناظره ولا جهالة بعد كشفه وأوضحه ان شاء الله تعالى ايضاحاً لآياته الاشكال من بين يديه ولا من خلفه

(الاستعارة)

* الشعب الاول الاستعارة وهو ان يحاول المنشي تشبيه شئ بغيره ولا يؤثر الاتيان بلفظة التشبيه واداته طلبا لزيادة الدلالة مع الايجاز فيستعير اسم المشبه به ويكسوه تشبيهه من غير تعرض لذكر المشبه لفظا فيحصل له زيادة فصاحة وحسن بلاغة ومثاله في القرآن الكريم في حق القرية التي كفرت بأنعم الله قوله تعالى فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون ووجه الاستعارة ان الثوب لما كان يحيط بجوانب لابسه ويشمله من جهاته استعار اسم الجوع والخوف حيث اراد الاخبار عن احاطة الجوع والخوف من جميع الجهات فأتى بتنظيم هو أبلغ في تحصيل الغرض من الحقيقة وأفصح فانه لو قال جعل الله الخوف والجوع محيطا بهم من جوانبهم كأنه لباس لهم لم يكن فيه من الفصاحة والحسن كاذ كرسمه ووجهه من الاستعارة

(التشبيه)

* الشعب الثاني التشبيه وهو الدلالة على ان شيئين اشتركا في معنى هو ثابت لما دخلت عليه أداة التشبيه في نفسه وهو أشهر معانيه فيجعل المنشي أحدهما التي لم تدخل عليه الاداة مثل الآخر التي دخلت عليه كقول القائل رجل كالاسد ووجه كالمقهور ومثاله من القرآن الكريم في وصف العالم عند خروجهم من القبور يوم البعث والنشور قوله تعالى يخرجون من الاجداث كأنهم جراد منتشر فانه لما يكون الناس عند خروجهم من القبور مضطربين متحيرين قد طبقوا الجهات بكثرتهم وأسرعوا الى اجابة الداعي بحركتهم لا يلوى بعضهم على بعض شبههم بالجراد المنتشر وجعلهم مثله نظرا الى ما ذكرناه من المعنى

(الكناية)

* الثالث الكناية وهي أن يريد المنشي اثبات معنى من المعاني ولا يذكره بلفظه

الموضوع له فيعدل الى معنى هو تاليه وردفه من الوجود فيأتي به لتحسين كلافه
وايجازه ومثاله من القرآن الكريم في صفة عيسى عليه السلام وصفة أمه قوله
تعالى كانا يا كلان الطعام كنى بذلك عن خروج الخارج منهما لانه من توابه
ورواذفه فجاءت الحكاية أفضح وأوجز * الرابع الايجاز قد تقدم ذكره والتنبيه
عليه

(الاطناب)

* الخامس الاطناب وهو أن يذكّر المنشى كلاماً ثم يعقبه بلفظ مدلوله حقيقة المدلول
عليه بالكلام الاول تضمننا ينه بذلك على زيادة وقع هذا المعنى في النفوس وشدة
الاعتناء به ومثاله من القرآن الكريم في قصة الافك في حق عائشة رضي الله عنها
قوله تعالى اذ تلقونه بالسنتكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا
وهو عند الله عظيم قوله بأفواهكم اطناب فانه دل على حقيقة ما دل عليه قوله
وتقولون لان القول لا يكون الا بالفم لكن تنبه بهذا الاطناب على تعظيم هذا الامر
المرتكب وشدة وقع وقبحه وأكثر فضلاء الكتاب يستعملونه في الوقائع المعنى بها

(المغالطة)

* السادس المغالطة وهو من أحسن ما يتعانا المنشى المجيد ويعتمده الكاتب الفريد
ويختص بمراقف ما على حسن استعمالها فيها من مزيد وهو ان المنشى أو المتكلم
بكلام يدل على معنى له مثل أو تقيض في شيء ويكون المثل أو النقيض أحسن
موقعا لإرادته والايهام به ومثاله من القرآن الكريم في حق المنافقين وقد صدرت
منهم حركات وكلمات في حق النبي صلى الله عليه وسلم بالاستهزاء والاستهزاء فقال
تعالى ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب فغالطوا في الجواب عن ذلك
بهاتين اللفظتين الموهمتين صدق ما كانوا فيه حتى كذبهم الله تعالى بقوله قل أبالله
وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن

(التضمين)

* السابع التضمين وهو أن يأخذ المنشى الآيات القرآنية والاخبار النبوية
والامثال العربية والايات الشعرية فيجعل سجعاً كتابه مشتملة على شيء منها
فتارة يأخذ الآية كاملة وكذلك الخبر والمثل والبيت وتارة يقتصر على شيء منها
يتم بها فقر سجعاً فيكتسى كلامه بهاراً وتقاوا شراً و يعذب عند سامعه مذاقاً

وهو شعب عني به أكبر الفضلاء وأكثر ما يستعمل في الخطب والمواظقة
بين وقعها وحسن وضعها

(الاستدراج)

(الثامن) الاستدراج وهو أن يصوغ المتن لغرضه ألفاظا يكسوها من اللطافة
والبراعة ما يندع بها الالباب لينقاد معه الى مراده وهذا الشعب وان كان خفيا فهو
الركن الاعظم والسكن الاقوم في هذه الصناعة وكل من لم يبلغ في البلاغة الى
احكام مقامات الاستدراج فقلما ينجح مسعاؤه ويسعف بجنته واذ تأمل المتأمل في
القرآن الكريم وجد فيه من حسن الاستدراج والتوصل ببلاغته وفصاحته مواضع
كثيرة منها في قصة موسى عليه السلام لما أراد أن ينقل قوم من أرضهم الى غيرها
فأخبر الله تعالى عنه بقوله واذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم
اذ جعل فيكم أنبياء وجعل لكم ملوكا وآتاكم ما لم يوت أحد من العالمين فبسط آمالهم
وأسمعهم ما سر نفوسهم واستدراجهم به الى قبولهم ما يأمرهم به ثم قال لهم مطلوبه
ومقصوده وهو قوله يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم وفي هذه الآية
وأمثالها من آيات الاستدراج من الحكم ما يحيط بأسرارها من رسخت في علم البلاغة
أخص قدمه وان يجست عيون البراعة من شق قلبه

(المبادئ)

(التاسع) المبادئ وهو أن يجعل المتن فاتحة كتابه وأوله دليلا على المقصود
الذي أنشأه فينتظر الى الغرض المطلوب فيجعل التمهيد والدعاء أو التضمن
مشعرا بذلك فانه من أعلى مراتب البلاغة وفي القرآن الكريم من المبادئ
والافتتاحات مواضع كثيرة تخرق عتول الفاضلين بصاحبتها منها قوله تعالى في
أول سورة النساء وغيرها يا أيها الناس اتقوا ربكم فانه افتتح كلامه بالدعاء الذي
يستفتح أبواب الاسماع ويستحضر الالهام لاجل الاستماع وهذا الشعب
عظيم النفع لمن حققه لا يفتح بابا الا لمن طرقه

(المخالص)

(العاشر) المخالص وهو أن يجعل المتن بين المعنى الذي ينتقل عنه وبين المعنى
الذي ينتقل اليه. تعلقا وارتباطا بحيث يكون الكتاب المشتمل على المعاني
المتعددة والالفاظ الكثيرة من أوله الى آخره كالمنتظم في سلك واحد يأخذ
بعضه بأزمة بعض وفي القرآن العظيم من ذلك مواضع تطرب ويستعذب

أوضاعها منها قصة إبراهيم عليه السلام في سورة الشعراء فمن تأملها حق التأمل من أولها وهو قوله تعالى واتل عليهم نبأ إبراهيم إذ قال لأبيه وقومه ما تعبدون إلى آخر القصة علم كيف تكون الفصاحة في ارتباط الكلام بعرضه ببعض والتخلص من معنى إلى غيره فإنه جمع في هذه القصة المختصرة من المعاني العظيمة وتخلص من بعضها إلى بعض بالالفاظ المتتابعة ما يحار فيه من له ذوق في علم البلاغة فهذه الشعب العشرة هي قواعد أصول الكتابة التي تستقر بها أوصافها وتدر عليها اختلافها فيما يرجع إلى معرفة البلاغة والفصاحة من علمي المعاني والبيان ولا غناء لمن حصل علم ذلك وأدركه ودخل في سنته وسلكه أن يعرف حال الحروف المتقاربة والمتباعدة والحروف المتصاحبة والمتضادة ليفتح بذلك أقفالها ويوضح أشكالها ويشرح أشكالها فان حال التراجع عنوان فضل الكاتب وبرهان فكره الصائب وفهمه الثاقب فان معرفة حال الحروف في ذلك من أسبابه اللوازم اللوازم * وقد استقصيت الكلام في أقسام الحروف وتركيبها وتسهيل معرفتها وتقريرها وافهام تأليفها للمعنى بها في الكتاب المسمى بالكوكب الناجم في معرفة التراجع ولولا ان الاسهاب موجب للافجار والاطناب متعب للافكار وان الاولى سلوك سبيل الاختصار والميل إلى الإيجاز والاقتصار لما اقتصر لسان القلم على هذا المقدار ولنشر من محاسن الانشاء ما يجار منه أولو البصائر والابصار

﴿ كتابة الجيش ﴾

﴿ الطبقة الثالثة كتابة الجيش ﴾ أجمع أرباب الدراية بتسيير الممالك ومن انتصب لاصلاحها بإيضاح الطرق والمسالك ان من حراسة المملكة وسياسة الدولة ضبط أمور الجيش وحفظ أحوال الجند فانه قطب مدارها وسبب استقرارها فيتعين الاعتناء به والنظر في وظائف كاتبه فان شأنه أرفع ديوانه أجمع وعلمه أوسع لاسيما في دولة فسيحة الاطراف واسعة الاكاف قد فذلكت جريدة جيشها على آلاف فيحتاج إلى ترتيب منازلهم على أقدار طبقاتهم وضبط مقادير أقطاعهم وتفققاتهم ورعاية مبادئ مذهبهم وأوقاتهم وتعيينهم بالاسماء والسكنى وتعريفهم بالاصناف والحلى واعتبارهم واختبارهم وانتقادهم لازالة زيف التاميس واعتماد ما يؤمن من الاشتباه والتدليس والتيقظ لهذا الامر والتحقق فيه من أعظم الأغراض فان كثيرا من الدواب والاسلحة يستعار

ويستأجر يوم الاستعراض وقد قرر المتقدمون في ذلك أوضاعا أوضحوها وأنواعا
شرحوها في تعيين الاقتداء بسلوك طريقتهم ويجب في ذلك اتباع مجازهم
وحقيقتهم وأول من دَوَّن الديوان في الاسلام وضبط الامور عن الانتشار وجا ط
الاحوال بيد الاستظهار ونزل أرباب الارزاق على مراتب الاقدار وجعل
ماقرره من العطاء والقرار متصفا بمقدار أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله
عنه فإنه لما اتسعت خطة الاسلام وامتدت أقطاره وظهرت آثاره وكثرت
أنصاره وصارت ترد على أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه جمول الاموال
من جهات الولاة والعمال شاور فيما يعتمد به رعاياه ما هو الاحوط ورعاية لا قامة
ما هو الانفع والاضبط فاذا رأى من الصحابة الاقال ما عنده وبذل في المناسحة
جهده حتى قال خالد بن الوليد رضي الله عنه يا أمير المؤمنين اني كنت رأيت ملوك
الشام قد دونوا ديوانا وجندوا جنودا فبادر عمر رضي الله عنه واستدعى عقيل
ابن أبي طالب رضي الله عنه ومخرمة بن نوفل وجبير بن مطعم وكانوا نساب قريش
وقال اكتبوا الناس على منازلهم فقالوا بئنا نبأ فقال عبيد الرحمن بن عوف
رضي الله عنه يا أمير المؤمنين ابدأ بنفسك فقال عمر رضي الله عنه اني حضرت
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبدأ بي هاشم وبنو المطلب فبدأ عمر بهم
ثم بمن يليهم من قبائل قريش بطنا بعد بطن حتى استوفى قريشا ثم انتهى الى
الانصار فلما استقر ترتيب الناس في الديوان على منازلهم فضل بينهم في العطاء
فجعل أرزاقهم متفاوتة بقدر سابقتهم في الاسلام فقبل له كيف تفاوت بينهم
وقد تساوا في الاسلام فقال كيف أسوي بين من هاجر الهجرتين وصلى
الى القبلتين وبين من أسلم عام الفتح خوف السيف وليس من قاتل رسول الله صلى
الله عليه وسلم كمن قاتل معه ثم قدر وضع الديوان وزاد بالسابقة وفضل كل من شهد
بدر في عطائه وفضل على بن أبي طالب وعثمان بن عفان وطلحة بن عبيد الله والزبير بن
العوام وعبيد الرحمن بن عوف رضي الله عنهم وفرض لنفسه مثل واحد منهم وألحق
بهم العباس بن عبد المطلب والحسن والحسين رضي الله عنهم كما كتبتهم من رسول الله
صلى الله عليه وسلم وعمل في ذلك ما هو معدود من العدل والانصاف وجعل ترتيب
أسماء المرتبة وتنزيل قرارهم من قواعد الديوان فاقتدى الناس بعده بطريقته
وعملوا في ذلك بمقتضى سنته اذا وضع ذلك فالذي يجب اعتباره ويتعين استمراره
ويعتمد في ديوان السلطنة بثبوت واستقراره على قسمين يختص بصاحب ديوان

الجيش وقسم يختص بصاحب ديوان الاموال * أما ما يتعلق بصاحب ديوان
الاموال فيأتي مشروحا ان شاء الله تعالى

﴿صاحب ديوان الجيش﴾

وأما ما يتعلق بصاحب ديوان الجيش فأمور كثيرة لكن اذا ذكرت أصولها لزمها
فروعها وهي اثبات المستخدمين من الجند وعطائهم وقرارهم من الاقطاع والتقد
ولسكل واحد من هذين الامرين شروط لا يجوز الاخلال بها ولا ينبغي الاعراض
عنها * أما الاثبات والاستخدام فانه يستدعي اعتبار صفات خمسة منها واحد مختلف
فيه وأربعة متفق عليها أما المتفق عليها فالبلوغ والاسلام والسلامة من أسباب
العجز كالزمن والعمى وكل ما يمنع القتال معه فأما العرج فان كان ممن يستخدم
ليقاتل راجلا فيمنع الاستخدام فلا يثبتته وان كان ممن يقاتل راكبا فانه لا يمنع من
الاستخدام فيثبتته والرابع أن يكون قوى البنية عارفا بالقتال غير جبان فهذه
الاربعة المتفق عليها وأما المختلف فيها فالحرية اعتبرها الشافعي رضي الله عنه
وأسقط اعتبارها أبو حنيفة رضي الله عنه فاذا كانت هذه الصفات حاصلة في واحد
وطلب أن يكون في الخدمة لثبت في ديوان الجيش ويجرد عن الاعمال الشاغلة
والموانع القاطعة فيحبه ولى الامر ان كان الاحتياج يدعو اليه وان لم يكن هناك
حاجة داعية فلا اذا استخدم وأثبت في ديوان الجيش فان لم يكن معروفا مشهورا بل
كان خاملا مغورا فيحليه كاتب الجيش ويصفه ويذكر ما يميزه به ويعرفه ولا يقتصر على
مجرد اسمه فان الاسماء قد تتوافق والالقاب قد تتطابق ثم يضيفه الى مقدم يحبه
أو تنقيب بحيث يرعاه ويعرفه فاذا أثبتهم نزلهم منازلهم على أقدارهم وراعى في
ترتيبهم أسباب اعتبارهم ولا اعتبار ترتيبهم جهتان جهة عامة وجهة خاصة

﴿ترتيب القبائل﴾

أما الجهة العامة فترتيب القبائل والاجناس فاذا كانوا عربا اعتبر القبائل والانساب
فيقدم في ترتيب العطاء واثباته الاقرب فالاقرب من شجرة رسول الله صلى الله عليه
وسلم ويعتبر في ذلك قاعدة أنساب العرب فان أنسابهم على ست طبقات شعب ثم
قبيلة ثم عمارة ثم بطن ثم فخذ ثم فصيلة فالفخذ يجمع الفصائل والبطن يجمع الانفاذ
والعمارة تجمع البطون والقبيلة تجمع العماثر والشعب يجمع القبائل فالشعب هو
طرف انتسب الاعلى من جهة البعد والفصيلة طرف النسب الادنى من جانب
القرب فعبدنان مثلا شعب فنه شعب القبائل ومضر منها قبيلة ثم من القبائل

العمائر فنهأقر يش عمارة ثم من العمارة البطون فنهأ عبد مناف وبن ثم من البطون الانفساذ فنهأ عبد المطب فخذ ثم من الفخذ الفصائل فنهأ عبد الله أبو النبي صلى الله عليه وسلم فصيلة وعلى اعتبار ذلك ترتيبهم على قرب أنسابهم وسابقتهم في الاسلام وان لم يكونوا عربا وكانوا أجناسا مختلفة فالأتراك والاكراد والديلم وغير ذلك من الاجناس فيعتبر في ذلك تقدمهم في الاسلام فان لم يكن لهم تقدم بأن استوفوا فيه أو لم يعلم حاله فيعتبر قربهم من ولي الامر فان استوفوا به فيعتبر أعلاهم درجة في طاعة الله ونصرته فهذه الجهة العامة

وأما الجهة الخاصة بعد التساوي في الجهة العامة فيعتبر في تقدم الواحد على غيره التقدم بالسنة فان استوفوا فيه فالتقدم بالشجاعة فان استوفوا فيه فولي الامر ان شاء يقدم بالقرعة وان شاء من يقتضيه نظره واجتهاده فهذا ما يتعلق بالترتيب والتنزيل * وأما عطاؤهم فعليه النظر في حال المرتبتين في ديوان الجيش واعتبار ما يحتاج اليه كل واحد منهم في سنته لنفسه وأولاده ولو أزمه ومما اليكه ودوايه من طعام وكسوة وعلافة ومائد وعواجته اليه ثم بعد اعتبار ذلك يعتبر بحاله في الغلا والرخص فيقدر له ما يكفيه لذلك كله ويستغنى به لسنته ثم يتفقد أمره كل حين فاذا زاد في عائلته ولو أزمه زاده بقدر ما تجدد ويعتبره كل سنة ثم اختلف أهل العلم اذا كان قرر له ما يكفيه ويقوم بمؤنته فكثرت أموال بيت المال وتجددت زادات وزادت متجددات فهل يجوز ان يراد قراره على قدر كفايته ويعطى قسطا زائدا على ذلك فذهب الشافعي رضي الله عنه الى انه لا يراد على قراره الذي يكفيه ولا يعطى بسبب الزيادة المتجددة لبيت المال زيادة فيه وذهب أبو حنيفة رضي الله عنه الى جواز زيادة عند اتساع المال

﴿ترتيب المعاش والكلام على الاقطاعات﴾

واجعل اصرف قرارهم اليها وقتا معين في السنة أما في أولها أو في وسطها وان جعله في كل فصل جاز فان طرأ على أحدهم موت أو قتل وله ذرية صار ما كان قد استحققه في المدة الماضية حقا لهم يطالبون به وأما في المدة المستقبلية فقد اختلف العلماء في أن نفقة ذريته هل تصرف اليهم من القرار الذي كان باسمه في الديوان أم لا فمنهم من أوجب له ليتوفر دواعي الناس على الخدمة وبذل النفوس في الطاعة ومنهم من منع ذلك لانقطاع الاستحقاق بموت المستحق وكذلك اختلفوا لو طرأ زمانة على المستخدم فهل يبقى استحقاق نفقته في عطائه الذي كان مقررا باسمه أم يسقط على

الخلاف المذكور ولو أراد ولي الأمر قطع بعض الجند المستخدم في الجيش واسقاطهم من ديوانه فإن كان قد ظهر منهم ما يوجب قطعه أو حدث عذر يقتضيه جازله ذلك ولا جناح عليه وإن لم يكن شيء من ذلك فلا يجوز قطعه وإن أراد بعض الجند اخراج نفسه من الديوان وقطع الخدمة فإن كان عنه استعناء جازله ذلك ولا يمنع منه وإن كانت الحاجة تدعو إليه فلا يجوز. وإذا جردت طائفة من الجيش للقضاء العدو فامتنعت من ذلك فإن كانوا كفاء العدو سقط قرارهم ومستحقهم ولا يصرف إليهم وإن ضعفوا عن العدو أكثرته فلا يسقط. ومن مات دأبه في حرب عوص عنها وإن تلف سلاحه في قتال عوص عنه وإن لم يكن داخل في قراره * وأما الاقطاعات فيلزمه إمعان النظر في تحرير اعتبارها وتقدير غيرها بنسبة بدارها وتقدير متصلها بتعديدها الممدد تختلف في ريعها وأسعارها وأخراج ما بين أول الحمل والاقطاع من المدة عن أجزائها في استقبالها واستدبارها ثم اثبات ما على فلاح النواحي المقطعة من الحقوق المقررة والرسوم المقدرة واللوازم المحررة والقسم المعتمدة وتنزيلها في منشور من جرت تلك الناحية في اقطاعه وقراره وذكر الاشتراط عليه فيه أنه لا يتعدى حده يتناول ما يغير ذلك عن استمراره واستقراره ثم يضبط حدود ما أقطعه لئلا يمد أحديده إلى زيادة في مقداره ثم يحاقق كلاً في تكميل عدة الرجال المضاف استخدامهم إليه وعدة الأسلحة التي أوجبها شرع الخدمة عليه ويستعرض البرك التام الذي به يستظهر على الأعداء والمحروب ويستبر في دفع جوارح الأسلحة عند اللقاء عن الرأكب والمركوب هذا إلى إقامة حساب الجرائد وإدامة العمل بتكميل أسباب المقاصد وأجراء كل ما يتعلق بالجيش على أجل قواعد العوائد * فهذه جل من أصول عمل الجيش يحكمها العارف بقرائنها المستغنى بدرايته ومعرفته عن شرحها وتبيينها

﴿ كتابة ديوان الاموال ﴾

﴿ الطبقة الرابعة ﴾ كتابة ديوان الاموال وهي طبقة صاحب الديوان لما كانت السلطنة لا يتم نظامها ولا ينتظم تمامها ولا يدوم أحكامها ولا يتحكم دوامها إلا بالأمراء والاجناد والزعماء والقواد والعساكر الاجلاد في الجلال وهؤلاء لا يهيب جامع طاعتهم ولا يقرب نازح خدمتهم إلا بأموال تدر أخلافها عليهم وأرزاق كافلة فيه تصل إليهم ولا جرم كانت الاموال في الحقيقة للسلطنة قواماً وتشمل استقرارها واستمرارها نظاماً فيجب الاهتمام بحفظ جهات الاموال وتيسيرها وتعين القيام بتسهيل موادها

وتيسيرها ولهذا معظم مطالب الوزارة الاعتناء بأمور الاموال وتديرها وصاحب
الديوان وان كان فرعا من فروع الوزارة فان ولايته واسعة وابالته جامعة ومكتبته
في جهات الاموال بتقصيره وتشهيره خافضة رافعة وهو في الحقيقة كافل لمرجو
المملكة وحاصل أئقالتها وعامل لنمو الدولة وحارس أعمالها ونائل كفاة
آرائه لتوفير جهاتها وتيسير أموالها وبإذل جهده في ادامة جوبها بعد وظائفها
وذخائرها وأرزاق رجالها فيتعين عليه أولا حصره لجهات الاموال وأقسامها
ونظره في تفاصيلها وأحكامها وحيث كانت الاموال التي جعل الله تعالى بيد
السلطنة زمام استخراجها وناطب ينظرها اقامة منهاجها وحاط بسياستها مواد
أمشاجها وأوجب عليها سلوك سنن الحق والانصاف في أخذها وإخراجها
متنوعة المواد ممتدة الانواع متسعة الاعداد متعددة الاتساع مرتفعة الازدياد
متزايدة الارتفاع يكاد لسان القلم ان رام حصرها أن يعترضه حصر أو تطاول
الى استقصائها أن يمنعه قصر وجب ذكر أصول الاموال دون فروعها فانه يلزم
قبل بيان تالى كل قضية بيان موضوعها فاذا أحكم صاحب الديوان معرفة
أصول الاموال استظهر على استخراج أحكامها وقد رعى استفتاح مقصد الولاية
ومرامها * وأصواها عشرة خيرية ونجاس وعشور وأجور وركوات وأثمان
ومقاسمات ومسابيح وغنيمات وفي موعادن ولكل واحد من هذه الاصول
أحكام سوغها الشرع ورسوم قررهما الوضع والتحريض على ابداء شعارها
والحث على اجتناء ثمارها من لوازم الوزارة وأثارها وصاحب الديوان هو المباشر
للقيام بواجبها المتأخر على اتمام رواتبها

(الجزية)

(الاول) الجزية قال الله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم
الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا
الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون الجزية هي البراءة المأخوذة
بعقد الذمة من أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى وتتخذ من المجوس وفي
السامرة والصابئة خلاف ولا تؤخذ الجزية من امرأة ولا صبي ولا مجنون ولا
خنثى مشكل وأقل الجزية ديناراً أكثرها مفوض الى الاجتهاد والاولى أن يكون على
الفقر المكتسب دينار وعلى المتوسط ديناران وعلى الغنى أربعة دنانير فان قرر عوضا
عن الدينار دراهم كان عوض كل دينار اثني عشر درهما ومن مات منهم أو أسلم

وجن بعد تمام السنة لم يسقط عنه ما وجب عليه وان كان ذلك في أثناء السنة
فالحجج أنه لا يسقط ما مضى ومن أعسر بها لم تسقط عنه واذا أيسر تؤخذ منه ولا
يجوز اسقاطها والمسماحة بها

(الخراج)

* الثاني الخراج قال الله تعالى أم تسألهم خراجاً فخرج ريث خير وهو خير الرازقين
الخراج هو المال المؤدى عن رقاب الارض بشرط مخصوص والاراضى أربعة أنواع
* الاول ما أحياء المسلمون فذلك أرض عشر لا يكون عليها خراج * الثاني ما أسلم عليه
أصحابه فهم أحق به فعند الله فعى هى أرض عشر لا يكون عليها خراج * الرابع
ما كان قد صولح عليه الله ركون من أراضيه فهى أرض الخراج ثم منها ما يكون
أهله قد انجلوا عنه فتصير تلك الاراضى وقفا على مصالح المسلمين ويضرب عليها
الخراج وتكون أجرة مقررة على الابد لا تؤثر فيها الجهالة ولا يجوز بيع هذه الاراضى
المختصة بهذا الخراج ومنها ما يقيم أهله فيه ويصالحون على اقراره بأيديهم بخراج
يضرب عليهم ثم الخراج المضروب على الارضين يختلف مقداره باختلاف نساء
الارض فان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما ضرب الخراج على سواد
العراق تبر ذلك وكان كسرى أول ما مسح السواد وضرب عليه الخراج فراعى
ما يحتمله الارض ونبأ بعث أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه عثمان بن
حنيف الى العراق أمره بالمساحة ووضع ما يحتمله الارض فمسح ووضع على كل
جريب من الكرم والشجر الملتف عشرة دراهم ومن النخل ثمانية دراهم ومن قصب
السكر ستة دراهم ومن الرطبة خمسة دراهم ومن الخنطة أربعة دراهم ومن
الشعير درهمين فهذا كان عمله فى أرض العراق وعمل فى أرض الشام غير ذلك
رعايه لآحوال الارض والمتلاف أحوالها من ثلاثة أوجه الاول لذاتها الثانى
لذات المزروع وثالث قيمته فان الخنطة أعلى من الشعير الثالث لحالها فى السقى
ونـيره فراعى هذه الاحوال فى ضرب الخراج لئلا يجحف بأحدى الجهتين

(العشور)

* اثالث العشور والعشر ينقسم الى قسمين أحدهما يجب فى الزروع التى
منعت نساء المملاء على تفصيل فيه وهو مذكور فى الزكوات الثانى ما يؤخذ من
أموال الكفار إذا دخل شئ من أموال الكفار أهل الحرب الى بلاد الاسلام
المتأخمين لهم وقد استقر الصلح معهم على أخذ العشر أو الخمس أو أقل منه

أثبت ذلك الشرط في الديوان حفظا لا اعتبارا وإن كان فاوت فيه بين الامتعة وأنواع الاموال أثبتة أيضا وقرره واستوفاه على مقتضى الشرط أما أعشار الاموال المنتقلة في دار الاسلام من بلد الى بلد فمنوع منه شرعا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شر الناس العاشر

﴿الاجور﴾

الرابع الاجور وهي أجرة كل مكان من حقوق بيت المال أو جارية شرعية ولا يجوز أن يؤجر مكانا ليساع فيه خرا أو ما جاز نفسه ولا يحل ذلك له عند الشافعي رضي الله عنه

﴿الزكوات﴾

الخامس الزكوات وهذا نوع عظيم الاحكام كثير الاقسام فان الزكاة تتعلق بالذهب والفضة والابل والبقر والغنم وعروض التجارة والزروع والثمار والمعدن والركاز فاما الذهب فانه اذا بلغ عشرين مثقالا فصاعدا تعلق وجوب الزكاة به فيجب منه ربع العشر والفضة اذا بلغت مائتي درهم فصاعدا وجب فيها ربع العشر واما الابل فأول نصابها خمس الى خمس وعشرين يجب فيها عن كل خمس شاة وفي الخمس والعشرين بنت مخاض وعمرها سنة فصاعدا الى ستة وثلاثين وفي ستة وثلاثين بنت لبون وعمرها سنتان فصاعدا الى ستة وأربعين وفي ستة وأربعين حقة وعمرها ثلاث سنين فصاعدا الى احدى وستين وفي احدى وستين جذعة وعمرها أربع سنين فصاعدا الى ستة وسبعين وفي ستة وسبعين بنتا لبون الى احدى وتسعين وفي احدى وتسعين حقتان الى مائة وحدى وعشرين ففيها ثلاث بنات لبون ثم يستقر الحساب في كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة واما البقر فأول نصابها ثلاثون وفيها تدبع وعمره سنة وفي أربعين سنة وعمرها سنتان وهكذا الحساب واما الغنم فأول نصابها أربعون وفيها شاة الى مائة وحدى وعشرين وفي مائة وحدى وعشرين بنت لبون وفي مائتين وواحدة وفي مائتين وواحدة ثلاث شياه ثم في كل مائة شاة واما عروض التجارة فتقوم ويعتبر الحول ورأس المال والربح على تفصيل مبسوط فيه ويؤخذ منه ربع العشر بشرائطه واما الزروع والمحجوب القطاني ان سقيت بماء السماء أو السج فيؤخذ منها العشر بعد التصفية والتنقية وان سقيت بالنواضح يؤخذ منها نصف العشر اذا بلغ مقدارها ثمانمائة منا

فصاعدا ولا يمنع من أخذ ذلك كون الأرض المزروع فيها خراجية بل يجمع بين العشر والخراج عند الشافعي رضي الله عنه وأما المعدن فيؤخذ مما يخرج منه من ذهب أو فضة خمسة على قول ورابع عشره على قول وأما الركا فيؤخذ إن كان دفن الجاهلية خمسة إذا كان في موات وفي تفاصيل شروط الزكوات وجوبا واستخراجا وصرفا وانحراجا أبحاث كثيرة ومسائل متعددة لا حاجة إلى تسطيرها في هذا الكتاب وفي القدر المذكور من التنبيه على أنواع الزكاة كفاية في هذا

الباب

﴿أثمان المبيعات﴾

(السادس) أثمان المبيعات قد تدعو الضرورة في بعض الأوقات عند تضاعف مواد الخراجات وترادف ذوى الحاجات إلى سد ثقب وعمارة ثغر وتجهيز جيش وهجوم عدو ومداراة معاند ودفع خارج وتضييق الأموال الحاصلة والنقود المدخرة عن الوفاء بذلك فيجوز بيع شيء من الأملاك المنتقلة إلى بيت المال رعاية للاعطى واعتناء بالعمل الاحوط وكذلك أثمان مبيعات ديوانية وأعواض مصالحات عن أمور سلطانية كل ذلك من أمور السلطنة وحقوق المملكة ويتعين عليه في بعض ذلك ما يتعين على الوكيل المطلق من رعاية ثمن المثل والتقديرية والحلول

﴿المقاسمات﴾

(السابع) المقاسمات لا يكاد يتخفى حكم المقاسمة على من انتصب لخدمة السلطان ورسم نفسه بصاحب الديوان والتزم بالولاية حمل أعباء هذا الشأن متى خرجت مساحج الأرضين من الديوان وكان قد تقررت القسمة مع أربابها بجزء معلوم من ثلث أو ربع أو غير ذلك من الأجزاء يجب اتباع ذلك ولا يجوز أخذ الزائد على المشروط وقد تقدم استخراج العشر من الغلال وطريق ذلك المقاسمة مع أرباب الأموال

﴿الغنيمة﴾

(الثامن) الغنيمة وهو ما يؤخذ من الكفار بالقتال والايحاف فأربعة أخماسها للغنائم وخمسها الخمس فخمسة مرصدا للصالح العامة

﴿الفيء﴾

(التاسع) الفيء وهو كل مال يؤخذ من الكفار من غير قتال وكل ما هربوا عنه وكل

مال مات عنه من لا وارث له وهي الاموال المحررية

(المعادن)

(العاشر) المعادن أجناس والعلماء قد اختلفوا في مقدار ما يؤخذ منها وفي الجنس المأخوذ منه والمختار ما تقدم في نوعه في الزكاة فان كان لها قراره ثبت في الديوان عن اجتهاد من تقدم فيعمل به وان لم يكن هنالك قرار فيعمل بما ذكرته في هذه اصول جهات الاموال السلطانية ومواد الحقوق الديوانية وهي وان كانت مختصرة الالفاظ فلها الوازم وثوابه وقروع مبسطة المعاني لا يجوز اغفالها ولا اهمالها ويستعمل البقطة في التطلع الى احوال المستخدمين بين يديه ويتبع قضايا من استنابه في بعض الاعمال واعتمد عليه ويلزم كل عامل بحساب عمله ويؤاخذ به بما يظهر عليه من خلله ويسترفع شواهد الاعمال لاوقاتها ويستطلع عوائد العمال في خلواتها فمن احضر حساب عمله محررا ووجده فيما يشره لا خائنا ولا مقصرا ولم يكن في حلبة اللعب واللهو منهمكا ولا مشغرا استدام استخدامهم وادام اكرامه وزاد احسانه اليه وانعامه وشكر نهضته في عمله وقيامه ومن نكب منهم عن سنن الصواب وركب مطا الاضطراب قطعه عن مباشرة الاسباب وجرعه من الاهانة صاب الاوصاب وليجتهد في أن لا يدخل عليه في شيء من احواله خلل ولا يتطرق اليه من جهات الاعمال والعمال زلل فانه مطالب بعهدته ما تقلده محاسب في الدنيا والآخرة على ما اعتمده

(الطبقة الخامسة)

سائر الحاشية المرتبين بصدد المهام المستبددين للقيام باتمام المرام والمرام المعدودين من اصحاب المناصب الجسام والمراتب الوسام فيجب نزاهتهم عن مواقف التهمة واحترازهم عن سوء ظن الرتبة واتصافهم بالامانة واجتنابهم وصمة الخيانة خصوصاً من كان منهم ناقلا عن السلطان واليه وشهد في الحقيقة له وعليه وهو المرتب للحمية والمستندب للرسالة فان أدنى زلل يقع منهما أو قل خلل يصدر عنهما يفتح باب فساد لا يسد بثقه ويقدر في الدولة قد حاطت عنقه فلهذا اعتبر قديما فيمن يقوم بالمصالح معرفة ودين وأمانة وصدق ومروءة ونزاهة نفس لئلا يستمال بشيء من الرشوة فيضيع مصالح الدولة وللقلم في هذا المقام مقال واسع ولن

تقدم من العظماء فيه كلام نافع لكن صدق عن بسط لسان القلم به عن در من الاطالة
مانع وعلى الجملة فاهماله واغفاله سيف قاطع وسم نافع

القاعدة الثالثة في الشريعة والديانات

الشريعة هي المحجة الواضحة التي جاء بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وشرعها
والحجة القاطعة التي أدحض بها شبه المبطلين وقطعها والطريقة المثل التي بناها
على قاعدة الوحي والتزويل ووضعها والحقيقة العليا التي أعلاها الله على جميع
الشرائع والملل ورفعها فهي سبيل يقضي بسالكه الى الصراط المستقيم ودليل
يهدى متبعه الى الفوز العظيم ولقد تركها رسول الله صلى الله عليه وسلم بيضاء
نقية للناظرين وأقام لها شاهدا من القرآن الذي هو لسان صدق في الاولين
والآخريين وجعل لها حجة وحجة فجماتها الملوك وجماتها العلماء فأما الملوك الذين
أقامهم الله تعالى لحراسة الدين وحفظ الملة وحماية الشريعة فقد تقدم القول في
تفاصيل صفاتهم وفيما يتعين اعتماده من صنوف تصرفاتهم وأما العلماء فهم القائمون
بحماتها المعتنون بنقلها الحاملون عبء ثقلها في الحقيقة هم بأحكام أحكامها
معتنون يعتدون بها ذرايهم لا ينفع مال ولا بنون وقد رفع الله تعالى بعضهم فوق
بعض درجات واختص من يشاء منهم من لطفه بمزايا وصفات فأقدارهم مرتفعة
بالصفات دون الذوات ومراتبهم بالعلم متفاوتة بحسب ما رزقوا منه من الثمرات
فلا جرم منهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات أما الظالم
لنفسه فهو الذي لا يعمل بعلمه ولا يقف عند واجب الشرع وحقه فهو على الحقيقة
تابع هواه بائع هدايه فينبغي أن لا يفوض اليه أمر ديني ليتولاه فان لم يتصح
نفسه خليف به أن لا ينصح من سواه وأما الآخران فخير بهما أداء أمانة
ما احتملاه وحقيق بهما النهوض بأعباء ما تقلداه فان الأعمال الدينية هي أبدأ
مبدأ أهل الاهتداء الى طريق الحلال والحرام والاقتفاء فيما يعرض من الوقائع
والاحكام والقضاء بين المتنازعين لفصل الخصام والاعتناء بأمور المستضعفين من
الايام والايام ثم الحسبة التي هي من شعائر الاسلام وهي مشاركة للقضاء في
كثير من اقسام النقص والابرار هذا الى تعليم العلم ونشره وتفهم غامضه
وذكره واشتغال كل فقيه بمقدار ما يحتمله اذا قدر فهمه حتى قدره الى غير ذلك
من الامور الدينية التي منعت الشريعة المطهرة من اهمالها وأوجبت على من

هو ظل الله في أرضه النظر في أحوالها وحرمت عليه الاعراض عن تفقدها
 بخافة اختلاها من أوقاف قصدوا وقفها للتقرب الى الله تعالى لصرفها الى
 جهات الاستحقاق وايصالها الى أربابها لينالوا بها ميرة الارتفاق وهم الخصماء
 المتعلقون عند الله تعالى بمعطائها وماله من الله من واق والغرماء المتطلون
 في عرصات القيامة من مبطلها يوم صيحة واحدة مالها من فواق وكيف لا وهي
 سبب خير كثير وباب بركبير من اعانة أسير واغاثة فقير واسعاد فقير واسعاف
 طالب علم وأرفاد صوفي وميرة عابد وتفقد منقطع وسدفاقة محتاج واطلاق
 محبون وصلة رحم وجبر كسير ومداواة مريض واقامة وظائف مدارس
 العلم التي بها تحفظ أحكام الشريعة وادرار أرزاق عمرة المساجد باقامة
 الجماعات من الائمة والمؤذنين والقومة والقراء فهذه الاصول من قواعد الديانات
 والفصول المعدودة من محاسن الحسنات لا يجوز تفويتها الا الى متصف
 بما اشترطته الشريعة الشريفة من الصفات واعتبرت وجوده في صحة تقليد
 هذه الولايات من عدالة لا يحوز العدول عنها وأمانة لا يحل الاخلال بها
 وكفاءة لا ينبغي الخلو منها فان تولى شيئاً من هذه الاعمال فاسق أو خائن أو
 عاجز لا تصح ولايته ولا تحل مباشرته ويكون من ولاء ذلك عالم به عاصياً
 آثم يطالبه الله عز وجل يوم القيامة بعهدته ويؤاخذ به فاعله اذا ظهرت هذه
 الجملة فتفصيل القول فيها ان أركان أصولها وفصولها المذكورة أربعة القضا
 والقضاء والمحسبة وأمر الاوقاف ولكل واحدة من هذه الرتب شروط تخصها
 وأمور تتعلق بها وأحكام تنبئ عليها وهذا بيان شاف يشرح هذه الاركان
 وأهالها ويوضح أن من لا أهلية له لا يحل أن يتعرض لها

الركن الاول الفتيا

الفتيا وهي ركن عظيم من الشريعة وعليه عول الصحابة رضي الله عنهم بعد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم واقتدى بهم التابعون ومن بعدهم الى زماننا
 هذا والكلام في صفات المباشرة للفتيا القائم بها وهو المفتي المسلط على أحكام
 الشريعة نصاً واستنباطاً فلا بد له من أوصاف يصير بها متوصلاً الى استخراج
 الاحكام وأهلاً لقبول قوله في الحكم المستفتى وهي العقل والبلوغ والعدالة
 واجتناب المعاصي القادحة فيها ومعرفة اللغة وفهم كلام العرب وعلم النحو

والاحاطة من القرآن الكريم والاحاديث النبوية بما يتعلق بالاحكام والعلم بما
يختص بذلك من نافع ومنسوخ وعام وخاص ومطلق ومقيد ومحمل ومبين ومتقدم
ومتأخر ومتواتر وآحاد وصحيح وسقيم واجماع وخلاف وأقوال الصحابة والمجتهدين
وكذلك يعلم أقسام الاحكام من الواجب والمندوب والمجائز والمحرام والمكروه
وأقسام الاوامر والنواهي وما يتعلق بها وعلى الجملة فعرفة أصول الفقه شرط
لابد منه واذا حصلت هذه الصفات وكانت هذه الشروط فلا بد معها من غيرة
نفسانية لا تحصل بالاكتساب قناعة النفس واستقامة الذهن بحيث يحصل
بها استكمال هذه الاسباب لمعرفة الحكم المستفتى فيه فان قيل فن لم يعرف هذه
الاسباب ولا حصلت له هذه الصفات هل يجوز أن يقتضى وهل تقبل فتواه قات
ان فقد العقل أو العدالة فلا يجوز له الافتاء بالاجماع فان قول الفاسق ومن لا عقل
له لا يقبل وان كان عاقلا عدلا وتقل الحكم عن غيره وحكاة عن امام درج الى
رجة الله تعالى فقد اختلف الناس في جواز فتياه فذهب بعضهم الى انه لا يجوز
ومنع منه وذهب آخرون الى جوازه توسعة للامر على الناس ورفقا بهم

الركن الثاني القضاء وشروطه

القضاء وهو من أعظم الاركان وقعا وأعمها نفعاً وعليه مدار مصالح الامة
عقلا وشرعا والمقصود به نصب ميزان المعدلة في الاحكام وفصل القضايا بين الانام
عند الخصام وبسط بساط التناصف بين الخاص والعام في النقص والابرار وان
يتم هذا المقصد من مباشرة الا اذا كان كثير من الاخلاق النبوية من صفاته
وما آثره من متانة دين نزعه عن موارد الهوى ومصادره وغزارة علم يهتدى
بنوره في باطن كل أمر وظاهره وعفة نفس تحميه عن مواقف التهم وشرف همته
تحمله على اكتساب مكارم الشيم ونزاهة تقي عرضه عن أن يتهم فيما به حكم
وأن يكون متضلعا من معرفة آداب القضاء متعلما بتجربة قد كشفت له حقائق
الاشياء رحيب الصدر ثابت الرأي لا تتزعزع حصاته اذا طاشت ثوابت الآراء
هذا مع الارتداء بجلباب الوقار والتدريج بشعائر النزاهة عن الاكدار والتجنب
لفعل كل ما يحوج الى الاعتذار وسلوك السنن القويم عساه يكون أحد القضاة
الثلاثة الذين في الجنة ولا يكون أحد الآخريين الذين في النار فان قيل قد أجمت
القول في الجلباب الذي يتعين على الحاكم الارتداء به وأعرضت عن تفصيل ما يجب

التنبه عليه من لوازم القضاء وآدابه وكنيت عن السنن القويم الذي من راع
 عنه حكم عليه يعطيه ومن أمه واقتناه حصلت له النجاة بسببه ومن لم يعلم تفاصيل
 الآداب وعيز بين القشر واللباب ففصل أيها المصنف ما أجلته وبين ما أهملته
 ليعلم عند تتبع أحكام الأحكام أي الفريقين أحق بالامر من العطب وأي
 الخزيين يقال لهم انطلقوا إلى ظل ذي ثلاث شعب لا ظليل ولا يغني من اللهب
 فاعلم ان ولاية القضاء تستدعي تقدم أوصاف في مباشرها حتى يجوز له الارتقاء
 إلى بذروتها ويستلحق آداباً يؤثر بحكم الولاية بالقيام بها والاستمسك بعروتها
 وأنا الآن أفصل كل واحدة من هاتين المجالتين المذكورتين في جهتها أما الأوصاف
 المشروطة في هذه الولاية فهي الإسلام والحرية والبلوغ والعقل والذكورة
 والسلامة في السمع والبصر واللسان ولا يقتنع بالعقل الذي هو مناط التكليف بل
 ينبغي أن يكون صحيح التمييز جيد الفطنة بعيداً عن السهو والغفلة يتوصل بذلك
 إلى وضوح ما أشكل ويوصل ما أعضل ثم العبدالة وهي أصل في ذلك ومدارها على
 اجتناب الكبائر وترك الإصرار على الصغائر وحفظ المروءة والكبيرة من
 الذنوب ما يوجب حداً وقيل ما يحق الوعيد لفاعله ينص الكتاب أو السنة أو الصغيرة
 ما ليس كذلك من الذنوب ويندرج فيما ذكرناه على رأي بعض الأصحاب
 أن من ترك فريضة واحدة من انفرادي مع العلم حتى خرج وقتها من غير عذر
 فلا عبدالة له وكذا من اعتاد ترك السنن الرواتب وتسيحات الركوع والسجود
 وأما المروءة فهي حسن السيرة ومجانبة الدنایا فتلخص من ذلك أن يكون
 صادق اللهجة ظاهر الأمانة عفيفاً عن المحارم متوقفاً للآثم بعيداً من الريب
 مأموناً في الرضاء والغضب معتمد المروءة مثله في دينه ودينه وأن يكون
 عالماً بالاحكام الشرعية عارفاً بالكتاب والسنة والإجماع والاختلاف والقياس
 ولغة العرب ولا يشترط معرفة ذلك جميعه بل يعرف من الكتاب والسنة
 ما تنفرد الاحكام اليه بحيث انه يقدم الحكم على التشابه والخصاص على العام
 والمبين على المجمل والناسخ على المنسوخ ويبنى المطلق على المقيد ويقضي بالمتواتر
 دون الاختلاف والمسنود دون المرسل والمتصل دون المنقطع وبالاجماع دون
 الاختلاف ويعرف أنواع الأدلة وما يتعلق بها ليرجع بعضها على بعض ويعرف
 أقسام الأقيسة ليتوصل بها إلى الاحكام فانه ليس كل حكم منصوباً عليه
 وأقسام القياس المعتبرة ثلاث تجلي وواضح وخفي فالجلى ما يقع السامع عليه بأول وهلة

من غير اعمال فكر وهو أنواع بعضها أجلى من بعض وأما القياس الواضح فهو أن
يستتبط على الحكم من محل الحكم المنصوص عليه ويأخذ معنى الاصل بكامله في
الفرع وأما القياس الخفي وهو قياس الشبه فهو أن تكون الحادثة الواقعة تشبه
أصلين مختلفي الحكم ويكون أحدهما أكثر شباهاً من الآخر فيلحق بالأصل
الذي شابه أكثر وهذه الأقسام الثلاثة أرجحها القياس الجلي فإنه لا يحتمل
الامعنى واحداً فأشبه النص ولهذا يجوز نقض الحكم اذا وقع على خلافه
بخلاف القسمين الآخرين وأما الآداب التي يؤثر بها فأمور كثيرة منها ما هو
واجب ومنها مستحب وأنا أشير إلى بيانها على وجه الاختصار فأقول ينبغي
أن يكون شديداً من غير عنف ليناً من غير ضعف ويجعل مجلسه في وسط
البلد لتستوى الجهات إليه ويتخذ كاتباً عادلاً أميناً كاملاً العقل عارفاً
بشروط الكتابة ومجلسه قريباً منه ويتخذ قاسماً أميناً على صفة
الكاتب وزيادة معرفة الحساب لأجل وقائع الاملاك المتجددة وأن يشاور
العلماء في الوقائع الاجتهادية ويستحضر الشهود إلى مجلسه وأن ينفرد بزيادة عن
الحاضرين ويبحث الخصمين على الصلح بعد ظهور الحكم له قبل فصله وبته احتراماً
عن التضامن بينهما فإن أيسأت الحكم عليهما ولا يبيع ولا يشتري بنفسه ولا
يجعل له وكيلاً معروفاً في البلد لئلا يراعيه الناس في البيع والشراء ولا يشتغل
عن حال المحبوسين وكشف أمورهم في نطاق من حبس ظلماً ويستديم من حبس
بحق ومن جهل حاله أشاع أمره لينكشف وفي مدة الاشاعة لا يحبس بل يوكل
عليه من يحفظه أو يطالب بوكيل لا غير ثم يتطرق في أمور اليتامى وأموال الاطفال
ومخاسنة الاوصياء ثم في أمور الامناء الذين نصبهم الحاكم قبله ثم في أمور الشهود
ويقوم المزكين والمترجين اذا دعت الحاجة اليهم ولا يقضى عند تغير طبعه واختلال
خلقه بغضب أو ترن أو فرح أو جوع أو عطش أو حرّ مزعج أو برد مؤلم أو عند
مدافعة الاخشين أو عند غلبة الناس فان خالف وقضى فقد قضاؤه ويحرم عليه
أن يرثي فان أخذها فغلبها وجهان أحدهما أن ترد إلى أصحابها والثاني أنها تحمل
إلى بيت المال لمصالح المسلمين واذا حضره خصمان فلا يخص أحدهما باذن
ولا زيادة بشر ولا قيام ولا محادثة ولا نظر ولا يرفع أحداً الخصمين في المجلس إلا أن
يكون مسلماً وخصمه ذمياً ففيه خلاف ويقدم السابق فالسابق في فصل التضايا
فإن تساوا قدم بالقرعة في قضية واحدة فإن كان فيهم امرأة أو مسافر ورأى

المصلحة في التقديم قدمه وهم ما جرت قضية كتب فيها مكتوباً بشرحها وادّخره
احتياطاً ومن جرت عنه اساءة أدب في مجلسه عزّره بما يراه ويعزّز شاهد الزور وينبغي
أن لا يأخذ في الله لومة لائم ولا يحكم بخلاف علمه قولاً واحداً وفي حكمه يعلمه
خلاف مشهور ولا يقضى لنفسه ولا لولده وأن سفل ولا لوالده وأن علا وعلى الجملة
فلو بسط القلم لسانه لاستقصاه لوازم هذا الباب واستيفاء مال ولاية القضاء من
الشروط والآداب لذّ بذلك أطناب الاطالة والاطناب وتخرج عن الاختصار
الشروط في هذا الكتاب وفي هذه النبذة اليسيرة كفاية لمن وعّاها وهداية
مغنية لمن رعاها

﴿خاتمة لهذا الركن﴾

من عادة من له خاطروقاد وفكر نقاد وقلب الى ادراك الفضائل منقاد انه اذا
وقف على القواعد الكلية في المقاعد العلية والمقاصد المرعية لا سيما في المراسد
الشرعية أن يتطاع الى الوقوف على شيء من جزئياتها ويتوقع معرفة شيء من أحوال
سالكى طرقاتها ليكون على بصيرة من التفاوت بين الجماعين أصناف صفاتها
القارعين وصيّد صفاتها وبين القانعين منها بمجرد أسماء شبهاتها اتابعين
أهواء نفوسهم الامارة في ملاذها وشهواتها وهذه وقائع وقضايا صدرت من جماعة
من القضاة المتقدمين القائلين بأحكام المسلمين فيها اعتبار جامع للتوسعين
وآذكار نافع والذكرى تنفع المؤمنين تصدع بأن قضية الشريعة هذا وضعها وولاية
أحكام المسلمين هذا صنعها والوقائع الصادرة عنهم كثيرة يحدّجها وفي ذكر
بعضها تبصرة يعم نفعها ويعظم وقعها وقد وقع الاقتصار من أحكامها على ذكر
عشرة لا حاجة معها الى زيادة تذكره

﴿القضية الاولى عن عدل محمد بن عمران الطلحي﴾

قال غير المدنى قدم عايناً أمير المؤمنين المنصور المدينة ومحمد بن عمران الطلحي متولى
القضاء بها وأنا كاتبه فحضر جماعة من المجالين واستعدوه على أمير المؤمنين المنصور
في شيء ذكره فأمرنى أن أكتب الى المنصور بالحضور معهم أو انصافهم فقلت له
تعينى من ذلك فانه يعرف خطي فقال اكتب فكنت وخفت فقال والله ما مضى به
غيرك فضيت به الى الربيع حاجبه وجعلت أعتذر اليه فقال لا بأس عليك ودخل
بالكتاب على المنصور ثم خرج الربيع فقال الناس وقد حضر وجوه أهل المدينة

والاشراف وغيرهم ان أمير المؤمنين يقرأ عليكم السلام و يقول لكم اني دعيت الى مجلس الحكم فلا أحد منكم يقوم اذا خرجت ولا يبدأني بالسلام ثم خرج و بين يديه المسيد والرياح وأنا خلفه وهو في ازار ورداء فسلم على الناس فاقام اليه أحد ثم مضى حتى بدا بقبر النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه ثم التفت فلما رآه ابن عمران القاضي أطلق رداءه عن عاتقه ثم احتجب به ودعا بالخصوم والجمالين ثم دعا بالمنصور فادعى عليه القوم وقضى لهم عليه ثم انصرف فلما دخل المنصور الدار قال للرياح اذهب فاذا قام القاضي من مجلسه فادعه فلما دعاه ودخل على المنصور سلم عليه فرد عليه السلام وقال له جزاك الله عن دينك وعن نبيك وعن حسبك وعن خليفتك أحسن الجزاء قد أمرت لك بعشرة آلاف صلاة لك قاقبضها فكانت عامة أموال محمد بن عمران من تلك الصلاة فأبرك سلوك السن الغويم واتباع الصراط المستقيم

﴿القضية الثانية عدل عاقبة بن يزيد القاضي﴾

نقل ان عاقبة بن يزيد القاضي كان يلى القضاء ببغداد للهدى فساء في بعض الايام وقت الظهر للهدى وهو خال فاستأذن عليه فلما دخل عليه استأذنه في من يسلم اليه القمطر الذي فيه قضايا بمجلس الحكم واستغفاه من القضاء وطلب منه أن يعيله من ولايته فظن المهدي ان بعض الاولياء قد عارضه في حكمه فقال له في ذلك وانه ان عارضك أحد انكر عليه فقال القاضي لم يمكن شئ من ذلك قال فاسبب استغفائك من القضاء قال يا أمير المؤمنين كان تقدم الى خصيمان منذ شهر في قضية مشككة وكل يدعي بينة وشهودا يدي بحجج تحتاج الى تأمل وتثبت فرددت الخصوم رجاء أن يصطلحوا وأن يظهر الفصل بينهما فسمع أحدهما اني أحب الرطب فعمد في وقتنا هذا وهو أول أوقات الرطب فجمع رطبا لا يتيأ في وقتنا جمع مثله لا أمير المؤمنين وما رأيت أحسن منه ورشاً بوابي بدرهمهم على أن يدخل الطبق على ولايتي أن برده عليه فلما أدخله على أنكرت ذلك وطردت بوابي وأمرت بردها طبق فرد عليه فلما كان اليوم تقدم الخصيمان الى فاستساويا في عيني ولا قلبى فهذا يا أمير المؤمنين ولم أقبل فكيف يكون حالى لوقبات ولا آمن أن تقع على حيلة في ديني وقد فسد الناس فأقنني يا أمير المؤمنين أقالك الله واعفني عفا الله عنك

﴿القضية الثالثة عدل شريك بن عبد الله قاضي الكوفة﴾

روى عمر بن هياج بن سعد قال أتت امرأة يوم شريك بن عبد الله قاضي الكوفة وهو في مجلس الحكم فقالت أنا بالله ثم بالقاضي قال من ظلمك قالت الامير موسى بن عيسى بن عم امير المؤمنين كان لي بستان على شاطئ الفرات فيه نخل ورثته عن أبي وقاسمت اخوتي وبنيت بيني وبينهم حائطاً وجعلت فيه رجلاً فارسياً يحفظ النخل ويقوم به فاشترى الامير موسى بن عيسى من جميع اخوتي وسأوني ورغبني فلم أبعه فلما كان هذه الليلة بعث بخمسمائة غلام وفاعل فاقتلعوا الحائط فأصبحت لأعرف من نخلي شيئاً واختلط بنخل اخوتي فقال يا غلام أحضر طينة فأحضر فقتلها وقال امض الى بابي حتى يحضر معك فجاءت المرأة بالطينة المختومة فأخذها الحاجب ودخل على موسى فقال قد أعدى القاضي عليك وهذا ختمه فقال ادع لي صاحب الشرطة فدعاه فقال امض الى شريك وقل يا سبحان الله ما رأيت أعجب من أمرك امرأة ادعت دعوى لم تصح أعديتها على قال صاحب الشرطة ان رأي الامير ان يعفيني من ذلك فقال امض وياك فخرج وقال اغلماناه اذهبوا واجلوا لي الى حبس القاضي بساطاً وفرشاً ومائدة عوا الحاجة اليه ثم مضى الى شريك فلما وقف بين يديه أدى الرسالة فقال لغلام المجلس خذ بيده فضعه في الحبس فقال صاحب الشرطة والله قد علمت انك تحبسنى فقدمت ما أحتاج اليه الى الحبس وبلغ موسى بن عيسى الخبر فوجه الحاجب اليه وقال له رسول أدى رسالة أي شيء عليه فقال شريك اذهبوا به الى رفيقه الى الحبس فحبس فلما صلى الامير موسى العصر بعث الى اسحاق بن الصباح الاشعثي والى جماعة من وجوه الكوفة من أصدقاء القاضي شريك وقال لهم أبلغوه السلام وأعلموه انه استخفى في واني لست كالعامه فوضوا اليه وهو جالس في مسجده بعد صلاة العصر فأبلغوه الرسالة فلما انقضى كلامهم قال لهم مالي أراكم جئتموني في غيرة من الناس فكلمتموني من ههنا من قتيان الحى فأجابهم جماعة من القتيان فقال ياخذ كل واحد منكم بيد رجل فيذهب به الى الحبس ما أنتم الا فتنة وجزاؤكم الحبس قالوا له أجاد أنت قال حقاً حتى لا تعودوا الرسالة ظالم فحبسهم فركب موسى بن عيسى في الليلة الى باب السجن وفتح الباب وأخرجهم كلهم فلما كان من الغد وجلس شريك للقضاء جاءه السجبان فأخبره فدعا بالنقمطر فحتمه ووجهه به الى منزله وقال لغلامه الحق بشقلى الى بغداد

والله ما طلبنا هذا الامر منهم ولكن اكرهونا عليه ولقد ضمنوا لنا فيه الاعزاز
اذ تغلبناهم ومضى نحو قنطرة الكوفة الى بغداد وبلغ الخبر الى موسى بن عيسى
فركب في موكبه فلحقه وجعل ينادي الله ويقول يا ابا عبد الله تثبت انظراخوانك
تحبسهم دع اعوانى قال نعم لانهم مشوا لك في امر لم يجز لهم المشى فيه ولست بيارح
او يردوا جميعا والامضيت الى امير المؤمنين المهدي فاستعفيتهم عما قلدي فأمر
موسى بردهم جميعا الى الحبس وهو واقف والله مكانه حتى جاء العجبان فقال قد
رجعوا جميعا الى الحبس فقال لا أعوانه خذوا بالجام دابته بين يدي الى مجلس الحكم
فروا به بين يديه حتى أدخل المسجد وجلس في مجلس القضاء فجأت المرأة المتظلمة
فقال هذا خصمك قد حضر فقال موسى وهو مع المرأة بين يديه قبل كل امر أنا قد
حضرت أولئك يخرجون من الحبس فقال شريك أما الآن فنعم أخرجوهم من
الحبس فقال ما تقول فيما تدعي هذه المرأة قال صدقت قال تردما أخذت منها
وتبني حائطها سرى كما كان قال أفعل ذلك قال لها ابقى لك عليه دعوى قالت بيت
الرجل الفارسي ومتاعه قال موسى بن عيسى ويرد ذلك كله بكي لك عليه دعوى قالت
لا وبارك الله عليك وجزاك خيرا قال قومي فقامت من مجلسه فلما فرغ قام وأخذ
بيده موسى بن عيسى وأجلسه في مجلسه وقال السلام عليك أيها الامير أتأمر بشئ
فقال أي شئ أمر وضحك فقال له شريك أيها الامير ذاك الفعل حق الشرع وهذا
القول الآن حق الادب فقام الامير وانصرف الى مجلسه وهو يقول من عظم امر
الله أذل الله له نظام خلقه

﴿القضية الرابعة عدل القاضي شريك أيضا﴾

قال عمر بن أخي خالد بن سعيد كنت من أصحاب القاضي شريك فأتيته يوما
في منزله باكر انخرج الى قري رداء وليس تحته قميص وعليه كساء فقلت له قد أصبحت
عن مجلس الحكم فقال غسلت ثيابي أمس فلم تجف اجلس فجلست فجعلنا نتذاكر
باب العبد يتزوج بغير اذن مواليه قال ما عندك فيه وما تقول فيه وكانت الخيزران
قد وجهت رجلا نصرانيا على الطراز بالكوفة وكتبت الى موسى بن عيسى
أن لا يعصى له امر بالكوفة وكان مطاعا بالكوفة فخرج علينا ذلك اليوم من زقاق
ومعه جماعة من أصحابه وعليه حبة خروطيلسان وتحت برذون فاره واذا بين يديه
رجل مكتوف وهو يصيح واغوثاه أنا بالله ثم بالقاضي واذا في ظهره آثار

السياط فلم على شريك وجلس الى جانبه فقال الرجل انا بالله ثم بك أصلحك الله
 ان الرجل أعمل هذا الوشي أجرتي كل شهر مائة أخذني هذا منذ أربعة أشهر
 واحتبسني في طراز يجري على القوت ولي عيال قد ضاعوا وهلكوا وأقبلت
 اليوم نحوهم لأراهم فلمحتني ففعل بظهري ما ترى فقال القاضي قم فاجلس مع
 خصمك يا نصراني فقال أصلحك الله يا أبا عبد الله هذا من خدم السيدة حربى الى
 الحبس قال قم ويالك واجلس معه كما يقال لك فجلس معه فقال ما هذه الاثار التي
 يظهرها الرجل من أثرها فقال أصلحك الله القاضي انما ضربته أسواطاً بيدي
 وهو يستحق أكثر من ذلك حربى الى الحبس فألقى شريك كساءه ودخل داره وأخرج
 سوطاً ثم ضرب بيده الى مجامع ثوب النصراني وهو يقول لا تضرب والله بعدها
 المسلمين فهم أعوانه أن يخلصوه فقال شريك لفتيان الحى خذوا هؤلاء الى الحبس
 فهرب الاعوان وبقى النصراني فضربه أسواطاً فجعل يبكي وهو يقول ستعلم فلما
 فرغ من ضربه ألقى السوط في الدهليز وقال لي يا أبا حفص ما تقول في العبد يتزوج
 بغير إذن مواليه نأخذنا فيما كافيته كأنه لم يصنع شيئاً وقام النصراني الى
 البرذون ولم يكن له من يمسكه فجعل النصراني يضرب البرذون فقال له
 شريك أرفق به ويالك فانه أطوع لله منك ثم قال خذ فيما كافيته قال عمر فقلت له
 مالنا ولهذا قد فعلت اليوم فعلة ستكون لها عاقبة مكروهة فقال لي أعز
 أمر الله يعزك الله خذ فيما كافيته فذهب النصراني الى موسى بن عيسى فقال
 شريك فعلى كيت كيت فقال له والله ما تعرض لشريك فضى النصراني الى
 بغداد ولم يعد بعدها الى الكوفة

القضية الخامسة عدل عبيد بن طيبان قاضي الرشيد بالرقعة

قال الزبير بن بكار حدثني عمي مصعب قال كان عبيد بن طيبان قاضي الرشيد بالرقعة
 وكان الرشيد اذ ذاك بها فجاء رجل الى القاضي فاستعدى اليه على عيسى بن جعفر
 فكتب اليه القاضي بن طيبان أما بعد أبقى الله الامير وحقه وأتم نعمته أتاني رجل
 فذكر انه فلان ابن فلان وأن له على الامير أبقاه الله تعالى خمسمائة ألف درهم فان
 رأى الامير محضر مجلس الحكم أو يوكل وكيلاً ينظر خصمه أو يرضيه فعل ودفع الكتاب
 الى رجل فأتى باب ابن جعفر فدفع الكتاب الى خادمه فأوصله اليه فقال له قل له كل
 هذا الكتاب فارجع الرجل الى القاضي فأخبره فكتب اليه أبقاك الله وأمتع

بك حضر رجل يقال له فلان بن فلان وذكر أن له عليك حقا فسر معه الى مجلس
الحكم أو وكيلك ان شاء الله تعالى ووجه الكتاب مع عوزين من أعوانه فحضر باب
عيسى بن جعفر ودفع الكتاب اليه فغضب ورمى به فانطلقا فأخبراه فكتب اليه
حفظك الله وأمتع بك لا بد أن تصير أنت أو وكيلك الى مجلس الحكم فان أبيت
أنهيت أرك الى أمير المؤمنين ان شاء الله ثم وجه الكتاب مع رجلين من أصحابه فقعدا
على باب عيسى بن جعفر حتى طلع فقاما اليه ودفعا اليه كتاب القاضي فلم يقرأه ورمى به
فعادا فأبلغاه ذلك فتم قطره وأغلق بابيه وقعد في بيته فبلغ الخبر الى الرشيد فدعا
وسأله عن أمره فأخبره الخبر وقال يا أمير المؤمنين اعفني من هذه الولاية فوالله لا أفعل
قاض لا يقيم الحق على القوى والضعيف فقال له الرشيد من يمنعك من إقامة الحق
فقال هذا عيسى بن جعفر فقال الرشيد لا يبراهيم بن عثمان سرا الى دار عيسى بن
جعفر واختم أبوابه كلها ولا يخرج منها أحدا ولا يدخل اليها أحد حتى يخرج الى
الرجل من حقه أو يسير معه الى مجلس الحكم فأتا حاط إبراهيم بداره خمسمائة فارس
وأغلق الابواب كلها فتوهم عيسى بن جعفر أن الرشيد قد حدث عنده رأى في قتله
ولم يعرف الخبر فجعل يكلم الأعوان من خلف الباب وارتفع الصراخ في منزله وضح
النساء فسكرتهن ثم قال لبعض الأعوان من غلمان إبراهيم ادع لي أبا اسحاق لا كلمه
فأعلموه فجاء حتى وقف على الباب فقال له عيسى ويحك ما حالنا فأخبره بخبر
القاضي بن طبيان فأمر باحضار خمسمائة ألف درهم من ساعته فاحضرت وأمر أن
تدفع الى الرجل فجاء إبراهيم الى الرشيد فأخبره فقال اذا قبض الرجل ماله فافتح
ابوابه وعرفه أن القاضي من عمل حكمه فيك ما رأيت فإياك ومعارضته

القضية السادسة براءة عمر بن حبيب القاضي

قال عمر بن حبيب القاضي حضرت مجلس الرشيد يوما فجرت مسألة فتنازعها
الخصوم وعلت الاصوات فيها فاحتج بعضهم بحديث يرويه أبو هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم فدفع بعضهم الحديث وزادت المدافعة والخصام حتى قال فائلون
منهم أبو هريرة منهم فيما يرويه وصر حوايت كذبه وابت الرشيد قد نحا نحوهم
ونصر قولهم فقلت أنا الحديث صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو هريرة
صحيح النقل صدوق القول فيما يرويه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر الى
الرشيد نظر مغضب وانصرفت الى منزلي فلم ألبث أن جاءني غلام فقال أجب

أمير المؤمنين اجابته مقتول وتحنط وتكفن فقات اللهم انك تعلم اني دفعت عن صاحب نبيك أن يطعن على أصحابه فسلمني منه فادخلت على الرشيد وهو جالس على كرسي حاسر عن ذراعيه بيده السيف وبين يديه النطع فلما بصرتي قال يا عمر بن حبيب ما تلقاني أحدا من المدفع والرد لقولي بمثل ما تلقيتني به وتجرات على فقال يا أمير المؤمنين ان الذي قتله ووافقت عليه وجادلت عنه ازراء على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ما جاء به فانه اذا كان أصحابه ورواة حديثه كذابين فالشريعة باطلة والفرائض في الاحكام في الصلاة والصيام والنكاح والطلاق والحدود مردودة غير مقبولة قاله الله يا أمير المؤمنين ان تظن ذلك أو تصغي اليه وأنت أولى أن تغار لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال أحييتني يا عمر بن حبيب أحيك الله أحييتني أحيك الله أحييتني أحيك الله وأمره بعشرة آلاف درهم

﴿القضية السابعة عدل حفص القاضي﴾

قال يحيى بن الليث باع رجل من أهل خراسان جالا على مرزبان المجوسي وكيل أم جعفر بثلاثين ألف درهم فظله بثمنها وعوقبه عن سفره فطال ذلك على الرجل فأتى الى بعض أصحابه وشاوره كيف يعمل فقال اذهب الى مرزبان وقل له أعطني ألف درهم وأحل عليك المال الباقي وأسافر الى خراسان فاذا فعل فعرفني حتى أشير عليك ففعل الرجل وأتى الى مرزبان فأعطاه ألف درهم فرجع الى الرجل فأخبره فقال له عد اليه وقل له اذا ركبت غدا فاجعل طريقك على القاضي حتى أوكل رجلا يقبض المال منك في دفعات وأروح أنا الى خراسان فاذا جاء وجلس الى القاضي فادع بمالك كله فاذا أقر بحسه القاضي وأخذت مالك منه فرجع الى خراسان الى مرزبان وسأله ذلك فأجابته وقال غدا انتظرنى بباب القاضي فلما ركب من الغد قام اليه الرجل وقال ان رأيت أن تنزل الى القاضي حتى أوكل يقبض المال وأروح فنزل مرزبان فتقدم الى القاضي وكان حفص بن غياث فقال الرجل أصليح الله القاضي لي على هذا تسعة وعشرون ألف درهم وادعي عليه فقال له حفص ما تقول يا مجوسي قال صدق أصليح الله القاضي قال قد أغرتك قال يعطيني مالي والا الحبس فقال للمرزبان يا مجوسي ما تقول قال هذا المال على السيدة أم جعفر قال له حفص يا أحمق تقدر ثم تقول هذا على السيدة ما تقول يا رجل قال ان أعطاني مالي

والاحبسة فقال حفص يا مجوسي ما تقول قال المال على السيدة قال حفص خذوا بيده الى الحبس فلما حبس باغ الخبر الى أم جعفر فغضبت وبعثت الى السندی وقالت وجهه بمرزبان الى وعجل فأسرع السندی فأخرجه من الحبس وبلغ الخبر الى حفص أن مرزبان قد أخرج فقال أحبس أنا ويخرج السندی والله لا جلست للقضاء أو يرد مرزبان الى الحبس وغلق باب بيته فسمع السندی ذلك ف جاء الى السيدة أم جعفر فقال ابته الله في فان حفصا من لا تأخذه في الله لومة لائم وأخاف من أمير المؤمنين الرشيد يقول لي بأمر من أخرجته رديته الى الحبس وأنا أكرم حفصا فيه فأجابته وردته الى الحبس وقالت أم جعفر للرشيد قاضيك هذا أحق حبس وكيلى واستخف به اكتب اليه و مره لا يتطرق في الحكم فأمر لها بالكتاب وبلغ حفصا ذلك فقال للرجل أحضر لي شهودا لا سجل لك على المجوسى بالمال وجلس حفص وسجل على المجوسى ف جاء خادم السيدة ومعه كتاب الرشيد فقال هذا كتاب أمير المؤمنين فقال له حفص مكانك نحن في حكم شرعى حتى تفرغ منه فقال كتاب أمير المؤمنين فقال اسمع ما يقال لك فلما فرغ حفص من السجل أخذ الكتاب من الخادم وقرأه وقال اقرأ على أمير المؤمنين السلام وأخبره أن كتابه ورد وقرأته وقد أنفذت الحكم عليه فقال الخادم قد عرفت والله ما صنعت أبيت أن تأخذ كتاب أمير المؤمنين حتى تفرغ مما تريد والله لا أخبر أمير المؤمنين بما فعلت قال له حفص قل له ما أحببت ف جاء الخادم وأخبره أن الرشيد بذلك فضحك وقال للحاجب مر حفص بن غياث بثلاثين ألف درهم فركب يحيى بن خالد فاستقبل حفصا منصرفا عن محاسن الحكم فقال أيها القاضي قد سررت أمير المؤمنين اليوم رقداً مراك بثلاثين ألف درهم فما كان السبب في هذا فقال حفص تمام الله سرور أمير المؤمنين وأحسن حفظه وكأنته ما زدت على ما فعل كل يوم قال ومع ذلك قال لا أعلم إلا أننى سمعت على مرزبان المجوسى بما لوجب عليه فقتل يحيى فن هذا سر أمير المؤمنين قال حفص الحمد لله كثيراً من قام بحقوق الشريعة ألبسه الله رداء المهابة

القضية الثامنة عدل القاضى أبى حازم

قال أبو الحسن عبد الواحد الحصبى حضرت القاضى أبى حازم وقد جاءه طريف المخلد من أمير المؤمنين المعتضد بالله وقال يقول لك أمير المؤمنين لنا على فلان

البيع مال وقد بلغنا أن غرماءه أثبتوا عندك أفلاسه وقد قسطت لهم ماله فاجعلنا
كأحدهم وقسط لنا فقال أبو حازم قل له أطل الله بقاء إذا كرما قال لي وقت أن
قلدني القضاء قد أخرجت الأمر من عنقي وجعلته في عنقك ولا يجوز أن أحكم في مال
رجل لم تدع إلا بيينة فرجع طريف وأخبره فقال له قل له فلان وفلان يشهدان يعني
رجلين جليين من أعيان الدولة كانا في ذلك الوقت فقال يشهدان عندي وأسأل
عنهما فإن زكيا قبلت شهادتهما والا أضيت مائيت عندي فامتنع أولئك
من الشهادة فزعا أن لا يقبل قولهما ولم يدفع للمعتضد شيئا فكذا يكون القضاء
السديد

(القضية التاسعة نادرة في عدل أبي حازم عبد الحميد القاضي)

ذكر وقائع القاضي قال كنت أتقصد لابي حازم عبد الحميد القاضي وقوفا في أيام
المعتضد بالله منها وقف الحسن بن سهل فلما استكثر المعتضد من عمارة القصر
المعروف بالخلافة أدخل فيه بعض وقف الحسن بن سهل الذي تحت يدي ونظري
وهو مجاور القصر وبلغت السنة آخرها وقد جيت مال الوقف الا ما أخذه المعتضد
فجئت الى القاضي أبي حازم فعرفته اجتمع مال السنة واستأذنت في قسمته في
سبله على أهل الوقف قال هل جيت ما على أمير المؤمنين فقلت ومن يجسر يطالب
الخليفة فقال والله لا قسمت الا ارتفاع أو تأخذ ما عليه والله لئن لم ترح اليه لا وليت له
علا ثم قال امض اليه الساعة وطالبه فقلت ومن يوصلني فقال امض الى صافي
الحرمي وقل له انك رسول أنفذت في مهم ليستأذن لك فاذا وصات اليه فعرفه ما قلت
لك فجئت فقلت لصافي ذلك فاستأذن لي وأدخلني وكان آخر النهار فلما صرت بين
يدي الخليفة ظن أن أمرا عظيما قد حدث فقال هيه فقلت اني أتولى لعبد الحميد
قاضي أمير المؤمنين ووقف الحسن بن سهل وفيها ما أدخله أمير المؤمنين الى قصره
ولما جيت مال هذه السنة امتنع من تفرقه الى أن أجبي ما على أمير المؤمنين
وأنفذني الساعة قاصدا بهذا السبب وأمرني أن أقول اني حضرت في مهم لا يصل
الك قال فسكت المعتضد ساعة متفكرا ثم قال أصاب عبد الحميد يا صافي أحضر
الصندوق فلما أحضره قال كم يجب لك قال قلت أربع مائة دينار قال أفتعرف
النقد والوزن قلت نعم قال ها توأميرانا ثم قال اترن أربع مائة دينار فقبضتها
وانصرفت الى أبي حازم فعرفته ذلك فقال أضفها الى ما عندك من الوقوف وفرفته

غدا في سبيله ولا تؤخر ذلك فن حكم بالحق نفاذ حكمه وأطيع أمره وأرضى ربه وأبرأ ذمته

﴿القضية العاشرة عدل اسماعيل القاضي﴾

قال الدارقطني سمعت عبد الرحيم بن القاضي اسماعيل بن اسحاق يقول كان في حجر أبي يتيم فبلغ وله أم وأختها في دار الخليفة المعتضد بالله فقالت أم اليتيم لا ختها كلى أمير المؤمنين حتى يرفع اسماعيل القاضي الحجز عن ولدي فسلمته فدعا المعتضد عبيد الله بن سليمان بن وهب وزيره وقال له قل لاسماعيل القاضي يفلح الحجز عن فلان فقال له الوزير أن أمير المؤمنين يأمر أن ترفع الحجز عن فلان فقال القاضي حتى أسأل عنه وقام فسأل عنه فلم يخبر عنه برشد فتركه ومضت على ذلك أيام فرجعت والدته الصبي إلى أختها وسألتها أن تعاود أمير المؤمنين وكان المعتضد لا يعاود لحشوته فعاودته فقال أليس قد أمرت فقالت لم يرفع عنه بعد فدعا وزيره عبيد الله ثانيا وقال أمرتك أن تأمر اسماعيل القاضي بأن يرفع الحجز عن فلان فقال قد كنت قلت له عن ذلك فقال حتى أسأل عنه فقال قل له يرفع الحجز عنه فدعا الوزير ثانيا وقال له وأمر المؤمنين يأمر أن ترفع الحجز عن فلان فأطرق القاضي ساعة ثم استدعى دواة ورقة وكتب شيئا وختمه فاستعظم الوزير أن يختم عنه كتابا ولم يقل له شيئا لمحل اسماعيل من الورع والعلم ثم دفع ذلك للوزير وقال له توصل هذا إلى أمير المؤمنين فانه جوابه فأخذه الوزير ودخل على المعتضد وقال زعم أن هذا جواب أمير المؤمنين ففتح المعتضد الكتاب وقرأه وألقاه وقال لا تعاوده في هذا فأخذ عبيد الله الوزير الكتاب وادافه بسم الله الرحمن الرحيم يا داود انا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله

فهذه سيرة القضاة المتصفين بما سبق من الاوصاف المقتفين في أعمالهم طريقة العدل والانصاف فلا جرم استقرت أحكامهم وجرت أقلامهم وشكرت أيامهم ولم تعثر بهم آثامهم

﴿تنبيه﴾ قد يضعف عصام التقوى في بعض الاوقات ويعم ظهور الفساد لتأبعية الشهوات ويدفع الانسان إلى الخيانة الموعودة بقائها على السنة الرواة الثقات وتذهب القرون المشهود لها بالخبرة لتطاول المدد وامتداد الفترات فيقل وجود من يقوم بفصل الاحكام وينصب لقضايا الانام ويتولى هذه الحالة من الاحكام ممن يحمي الشريعة عن اضعائها ويرعاها حق رعايتها ويتصف بصفات يستحق

بها تقلد ولايتها ولا يراقب الا الله تعالى في اقامة وظيفتها فتجرب بذلك أدوار
الاقدار وتحقق هذا النبأ العظيم واتصل الهوى المتبع بالقلوب فانقطع الصراط
المستقيم وضعف الحق حتى لو نطق لقال من غير نظره في النجوم اني سقيم فلا يعتقد
أن ذلك مع تقاؤه يجوز ترك ازعا يأسدى أو يدبج اغفال أحوال القضا بأبدا بل
يتعين العمل بقدر الامكان من التجانبين مقلدا ومقلدا و يطلب من قوض الله
اليه أمر بلاده وعباده الاصلح لذلك اذ لم يجد على سيرة المتقدمين احدا
ومما قيل قديما ان الميسور لا يسقط بالمعسور الا اذا كانت الامور طرائق
قددا

(الركن الثالث المجيبة)

وهي في الحقيقة أمر بالمعروف ونهي عن المنكر وهي من أربع قواعد الدين
واقامة شعائرها من أقوم المسالك الى التمسك بحبل الله المتين وهي ولاية جليلة
لا يقوم بها غير القوى الامين ولا يؤدى فرضها الا من آمن بالله واليوم الآخر
وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش الا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين
والنظر فيها يتعلق بقسمين الاول في الشروط المعتمدة في القائم بها والمنتصب لها
والثاني فيما يلزمه من أعمالها ويأشبهه من أحوالها أما القسم الاول الشروط
المعتبرة فيه فأن يكون حرا عدلا ذارأى وصرامة وخشونة في الدين عالما بالمنكرات
الظاهرة لينكرها أمينا لا يقبل رشوة ولا يرتكب خيانة واعتبر أبو سعيد
الاصطخري أن يكون عالما بطريق الاجتهاد وجعل له أن يحمل الناس على
رأيه واجتهاده فيما ينكره مما اختلف العلماء فيه وغير أبي سعيد لم يعتبر ذلك ولا
جعله له وعلى الجملة فلا بد لمن امتطى مطا هذه الولاية انظاهرة الرياسة المشهود لها
بالجلالة والنفاسة من اقامة أوضاعها المبنية على الحماية والحراسة ومعرفة
أحكامها المتعلقة بالسياسة ولا يكفي فيها مجرد القراءة والدراسة بل يفتقر الى
نفس متصفة باليقظة والكياسة متخلية بشئ من التجربة والفراسة فانها ولاية
شاملة للاعبان والرعاع نافذة في تأديب أهل المكر والخداع مسلطة على ردع
ذوى التحيل والتحمل من الصنائع مسيطرة في استنباط حال الظالم والمظلوم عند
الاختصام والنزاع فلهذا يحتاج الى نفس مستيقظة عارفة ومعرفة تالدة وطارفة
وتجربة لأنواع الوقائع مشارفه وفراسة لتحقيق الحق اذا تعارضت الشبهة كاشفة

وديانة عند أواخر الشريعة الشريفة واقفة فهذه صفات من يصلح للاحتساب والشروط التي لا بد من اعتبارها في هذا الباب وأما القسم الثاني وهو تفصيل ما يأتي من الأعمال وما يذره وما يأمر به وما ينكره وذلك كله ثلاثة أنواع أحدها خالص حق الله تعالى وثانيها خالص حق العباد وثالثها مشترك بين الله وبين العباد

﴿النوع الأول حقوق الله تعالى﴾

حقوق الله تعالى من أنواع العبادات كالصلاة والصيام والطهارات والزكاة والجماعات وغيرها من شعائر الاسلام فان رأى أو علم انساناً يعتمد الخلل فيها أو يقصد الاستهانة بمن يصلي جنباً أو محدثاً أو متلاعياً بالصلاة أو يأكل في رمضان نهراً من غير عذر أو يتجاهر بمنع الزكاة الواجبة عليه استهتاراً أو أهل بلد أو محلة عطلوا صلاة الجماعات في مساجدهم واعتلقوها بعمداً غير معذورين أو تركوا الأذان في أوقات الصلوات وتطابقوا عليه أو أهملوا غسل موتاهم وتكفينهم من غير عذر إلى غير ذلك مما يطرق إلى الدين خللاً واستهتاراً ويقضى على فاعله بقلة دينه وسوء عقيدته ويلتحق بذلك التجاهر بالمحرمات والتبجح باظهار المنكرات ومنه كشف العورات في مجامع الناس والجماعات استهانة واستهتاراً بالديانات والمروآت فهذه كلها وما يجري مجراها ويشاركها في معناها داخله في باب الاحتساب يلزمه انكارها بما يحسمها من الاسباب ويأمر فيها بسلوك السنن المشروعة إلى كشف شبه الارتباب ويؤدب العاصي بها بما يناسبه من التأديب الا اذا تاب وأقلىع وأتاب

﴿النوع الثاني حقوق العباد والمعاملات﴾

حقوق العباد والمعاملات وما يتعلق بالزروعات والمكيلات والموزونات وما يعتمد أرباب المعاش والصناعات فيلزمه النظر في أمورها لاصلاح فسادها واعتبار ما نرج منها عن المعروف من عوائدها وملاحظة معاملتها ساكني الاسواق في مألوف قواعدها ويتفقد أحوال جلوسها في مصاطبها ومقاعدها فيحسم مادة الفساد ويقوم عوج المنادى ويأمر بسلوك سبيل الرشاد ويصرف قسطاً وافراً من عنايته وخطاها فيأمن بقطعه ودرايته إلى أحوال طهارة الخبازين ومقادير الأذرع والأكال والموازين وتضايق سكك الدروب ومسالك المجتازين فيتطلع إلى تصحيح

مقدارها ويرتب كلامها بقسطاسها ومعياريها ويؤدب من يعتمد الخيانة فيها فان بها
 صيانة السفلة السوقه وشرارها هذا الى الالتفات البالغ الى اصلاح الشوى في
 نظيره من الدماء وقت علاجه واستعمال قدر صالح من الملح في جوانبه ليكمل بذلك
 حق انضاجه واعتبار نقص الثلبث منه لاستحقاق فتح تنوره واخراجة وتنظيف
 الآلات التي يياشرها بانه لنفاقه ورواجه ويعتمد في ذلك كله متابعة طريق
 الواجب فيه ومحتاجه ولولا أن الاطناب مسسم والاسام مؤلم لشرح القلم من
 الأنواع التي يدخلها التدليس ويجرى فيها الغش والتليس من أنواع المركبات
 وأصناف المخططات كالاشربة والمعاجين والربوب والادقة والادهان والمخلوات
 والشموع والقسي وأنواع الوبر وأصناف من الماء كولات والاطعمة والكسوات
 ما يحار فيه سامعه من تعداده ويكثر تعجبه من جمعه وايراده كل ذلك مما يتعين على
 المنتصب لمنصب الاحتساب بذل جده واجتهاده في اعتباره واختباره وافتقاده
 واتقاده ويحسم سياسته مادة الدعار ويسلك جادة حفظ أموال التجار
 والغرباء الواردين من الامصار والرعايا فيما تدعوهم اليه حاجة الاضطرار
 باقامة الضمان للسماسة والدالين والباعة والكيالين والنقلة والجمالين
 والمكارية والجمالين وان كان في مكان فيه سغن ومرا كتب فالنوتيه والملاحين
 ولكل مجهول يياشر صناعة في أمتعة يتسلها من أربابها وينفرد بها دون أصحابها

النوع الثالث ما هو مشترك بين حقوق الله تعالى وحقوق العباد

فصاحب المحبة مأمور باعتباره وهو داخل تحت أمره وانكاره كالطرقات العامة
 والشوارع المساوكة والاسواق المشتركة فكل من أحدث بناء أو غرس
 شجرة أو أخرج جناحا أو ميزابا أو جدد مصطبة تضر بالمارة وتضيق على
 العامة فيمنعه منه ويردعه عنه وكذلك من أراد أن يشرف من سطحه على
 منازل الناس ويتنظر الى حرمهم يردعه عنه ويكفه منه ويمنع أهل الذمة
 أن يعلو بنيانهم على بناء المسلمين يأخذهم باقامة ما هو مشروط عليهم في عقد
 الذمة ويلزمهم بالغيار ولبس ما يخالف هيئة المسلمين ويمنعهم من التظاهر
 بمانهوا عن اظهاره فعلا وقولا ويكف عنهم من يقصد بهم بظلم أو أذى وإذا كان
 في بعض الجوامع والمساجد امام يطيل القراءة في الصلاة الى غاية يضعف عنها
 الكبير والمتألم وينقطع بها ذوى الحاجة بزجره عن ذلك ويأمره بالتخفيف

كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم مع معاذ بن جبل وان كان في السادة من يحق عموماً اليك وعبيده ولا يكسوهم فله الاحتساب عليه وكذا ان كلفهم من العمل فوق طاقتهم أو كان لاحد دابة يشيل عليها زيادة عن جملها بما يضربها فله أن يمنع من ذلك ويأمر فيه باتباع طريق العدل وسلوك سبل الحق حتى لو رأى من بعض ذوى الاحترام وأرباب المناصب العظام والمراتب الجسام تقصيراً فيما يلزمه فعله كان له الاحتساب فيه بالانكار عليه * وقيل ما نقل عن محتسب بغداد أنه مرتوماً على باب دار القضاة ابن حماد قرأى المخصوص جالساً على بابه ينتظرون جلوسه لينظر بينهم وقد علا النهار وهجرت الشمس فوقف واستدعى حاجبه وقال له تقول لقاضي القضاة المخصوص جلوس بالباب وقد بلغت الشمس وتأذوا بالانتظار فأما جلست وأما بلغتهم عذرك لينصرفوا ويعودوا اذا زال عذرك وجلست فماله دينه على الاحتساب على قاضي القضاة وكما أن يئده زمام الاحتساب وله ولاية الامر والنهي فيما سبق من الاسباب فكذلك له التأديب والتعزير على قدر الجرائم والذنوب الا أنه لا يبلغ بتعزيره أدنى الحدود ويجوز في التعزير الضرب والصفع وحلق الرأس دون اللحية ويجوز فيه أن يصلب حياً ولا يزيد في صلبه على ثلاثة أيام ولا يمنع فيها من الطعام والشراب ولا من وضوء الصلاة ويصلى بالائماء ويعيد الصلاة اذا أطلق ويجوز أن يشهر المعزى في الناس وينادى عليه بذنبه اذا كان قد تكرر منه ولم ينقطع عنه ويجوز تسويد اوجهه في التعزير عنداكثر الاصحاب ويفرق الضرب في التعزير على جميع البدن بعد اتقاء الوجه والمقاتل ولا يجوز أن يجمعه كله في موضع واحد من الجسد عن رأى جمهور الاصحاب وذهب أبو عبد الله الزبيرى رحمه الله تعالى من أعجابنا الى جواب ذلك ويجوز التعزير بالحبس والنفي واختلاف الاصحاب في مدة الحبس فذهب الزبيرى الى تقدير غايته بستة أشهر ولا يزيد عليها وقال غيره لا يتعدى وأما النفي فظاهر منه ذهب الشافعى رضى الله عنه أن غاية النفي مدة مقدرة بمادون ستة أشهر ولو يوم ويوم لثلاثاوى النفي المشروع في المحسنى باب الزنا وقد يكون التعزير في حق بعض الناس بالكلام الخشن والشتم دون الفعل وان رأى المصلحة في العفو عن التعزير جاز بخلاف الحدود فانه لا يجوز العفو عنها بحال

(الركن الرابع الاوقاف وما يتعلق بها)

ولاية الاوقاف من باب التعاون على البر والتقوى ولا ينهض بحمل ثقلها الا الامين

القوى فان أبوابها متسعة وأربابها متنوعه وشعابها متفرعة فانهم أصناف
 مختلفون وطوائف موصفون فتنهم الاشراف المتصلون برسول الله صلى الله عليه
 وسلم الهاشميون والعباسيون والعلويون والحسينيون والحسينيون وغيرهم ومنهم
 الفقهاء الشافعية والحنفية والمالكية والحنابلة وغيرهم ومنهم الصوفية والفقراء
 والقراء والاضراء والاسراء وأبناء السبيل والمرضى والمجانين ومنهات كفين
 للوني وأسوار الثغور وقناطر الطرقات وعمارة المساجد ومصايبها وأعتابها ومؤذنها
 وقومها ومصالح المدارس واقامة وظائفها وكذلك الربط والجوالق والمشاهد
 ومواطن العبادة الى ما سوى ذلك من وقف على تعليم اليتامى الخط ووقف على من
 انكسرت له آنية لا يتدر على عوضها وغيره من أبواب الطاعات وجهات
 الخيرات فهذه الوقوف العامة جميعها على اختلاف مصارفها وأوتبان جهاتها مشتركة
 في أن المقصد بها التقرب الى الله تعالى فانها معدودة من الصدقات داخله في باب
 القربات فيجب اتباع شروط واقفيها والعمل بها والكلام الآن على فصلين

﴿الاول في شروط المتولى للوقف﴾

لما كانت الوقوف العامة مستحقة لقوم موصوفين غير معينين يتعذر عليهم
 مباشرة التصرفات بأنفسهم لعدم تعيينهم جرى أمر الناظر فيها والمتولى في أموال
 العاجزين عن التصرف بأنفسهم كالأوصياء والامناء فكل صفة مشترطة
 لصحة الأوصياء والامناء في أموال العاجزين عن التصرفات بصبا أو جنون في
 صحة نظر المتولى للوقف العام وكل ما يمنع من صحة ولاية الوقف العام فالفاسق
 والخائن والعاجز لا يجوز أن يكون وصيا في ذلك ولا أمينا عليه حتى لو أوصى الاب على
 أطفاله بالنظر في مالهم الى فاسق يعتمد عليه فانه لا تصح وصيته ولا يعتبر قوله وكذلك
 لو أقام الخاكم أمينا لينظر في مال بعض اليتامى أو غيرها وهو فاسق فانه لا تصح توليته
 ولا تحمل اقامته له وكان تصرفه باطلا فكذلك ولاية النظر في الاوقاف المذكورة
 لا يجوز لفاسق ولا خائن ولا عاجز سواء كان النظر مفوضا اليه من الواقف أو من
 السلطان ولا يحمل له ذلك ولا يذم من أهليته لها ووصفات أهلية الامانة فانها أصل
 العدالة والكفاية ولا يكفي في جواز ولايته وجود احدي الصفتين فانه لو كان
 كافيا ولو كان هو فاسق أو أمينا لو كان هو عاجزا فانه لا تحمل توليته ولا يجوز أن يفوض
 اليه النظر في ذلك فان تولى كان آثما عاصيا مضمونة عليه تصرفاته فان كان وقت

التولية متصفا بهم فطرا عليه ما زال احدهما بان تجدد فسقه بخيانة أو غيرها أو عجزا بزمانة أو غير هاتين على السلطان انتزاعه وصرفه عنها حتى لا قد صرح عالم نراسان امام الحرم من رضى الله عنه بان الواقف لو صرح بشرط النظر لنفسه في وقفه ثم اختل فيه الوصفان أو أحدهما ان السلطان لا يتركه والتحقيق فيه ما ذكرناه من أن الولاية في الوقف العام تصرف في حق الغير نظرا له من غير جهته فيعتبر في صفاته لصحة ولايته ما يعتبر في حق الوصي والامين والقيم من العدالة وغيرها وكل ما يقدح في الامانة والكفاية يقدح في الولاية

الفصل الثاني في بيان ما يلزمهم من التصرفات وما يجب عليهم منها ووجه القول في ذلك تنكشف باجمال وتفصيل أما الاجال فانه يجب اتباع الشروط المشروعة والعمل بهما من اقامة الوظائف ورعاية المصارف حسب ما صدر عن الواقف وأما التفصيل فيقوم بالمصالح من عمارة الاصل وحفظه واستئناء غلاله وترميم ما كنه وتبوير جهاته والنهوض بكل ما فيه مستراد مسووغ في ريعه حتى لا ينسب الى تقصير ولا ينظر اليه بعين تقريط ولا يجوز أن يغير شيئا من الاوقاف عن صورته فلا يجعل الحمام خانا ولا الخان دكانا ولا الدار بستانا ولا يحدث في الوقف ما يغيره عن صفته فان فعل ذلك منعه منه السلطان وألزمه أن يزيل ما أحدثه ويعيده الى ما كان عليه الا أن يكون الواقف قد جوزه ذلك وجعله له بطريقه ولا يجوز أن يؤثر الوقف على خلاف شرط واقفه أو أحوال الواقف ثلاثة فانه إما أن يكون قد صرح بالمنع وشرط أن لا يؤثر الوقف أصلا ورأسا وإما أن يكون قد صرح بالاجارة والاذن فيها وإما أن يكون قد سكت ولم يذ كر شيئا لا منعا ولا اذنا

الحالة الاولى ان يصرح بالمنع وشرط أن لا يؤثر الظاهر من مذهب الشافعي رضى الله عنه اتباع شرطه ولا يؤثر ومن الاصحاب من رأى ذلك على خلاف المصلحة وانه حجر على الموقوف عليه فيما هو مستحق له فيجوز الاجارة ومنهم من قال لا يراى على سنة واحدة حفظا للوقف

الحالة الثانية أن يصرح بالاذن في ان يؤثر فان عين مدة ونص عليها فلا يجوز ان يزيد في عقد الاجارة على مقدارها فان آجره مدة زائدة على المدة المعينة في الاذن وجعل الجميع في عقد واحد فهو باطل مردود وان فعل ذلك في عقود متعددة متتابعة كل عقد مشتمل على المدة المعينة المأذون فيها لا غير فان كان الواقف

قد شرط أن لا يعقد عقدا حتى يتقضى مدة العقد الاول فلا يجوز ما فعله الناظر
وكانت الاجارة باطلة في غير العقد الاول وان لم يكن قد شرط ذلك ففي صحة العقود
للمدة المستقبلية الواقعة بعد الاول خلاف

﴿الحالة الثالثة﴾ أن يكون قد سكت عن القسمين معا واذا فاهنا تجوز الاجارة على
ما تقتضيه المصلحة برعاية ما هو الا غبط والاحوط وكذلك الحكم اذا جهلت الحال
ولا خلاف في الاقسام كلها حيث جوزت الاجارة أنها مقيدة بأجرة المثل فان أجر
بدونها فالعقد باطل والاجارة مردودة ثم ان الاولى ان الناظر في الوقف اذا أجرة فلا
يزيد على مدة ثلاث سنين فان الامام أباسعد المتوفى رضى الله عنه قال ان الحكم
اصطلمحوا على منع الاجارة في الاوقاف أكثر من ثلاث سنين على سبيل المصلحة حتى
لا تدرس الاوقاف و يطول بقاؤها في يد انسان واحد فيدعيها ملكا ويحب عليه
أن يوصل الى كل ذي حق حقه منه من المصارف ولا يحرم أحد من المستحقين
ولا يعطى منه من لاحق له فيه ولا يدخل فيه من ليس من أهله ولا يخرج أحد من
أهله الا أن يكون قد جعل الواقف له ذلك وفوضه اليه بطريقة ولا يجوز
أن يجعل لنفسه منه ما لا يستحقه فان خالف ما ذكرناه وعمل ما هو ممنوع
منه عالما بأنه لا يجوز له وأضر متبعاه هواه مضيعاه داه فقد خالف الله
وعالي وعصاه وزالت أمانته وظهرت خيائته فلا يجوز بقاؤه ويتعين صرفه
وازالته وكان الواقف وأرباب الوقف خصماء عند الله لتفريطه في حقهم
وارتكابه ما لا يجوز فعله في وقفهم وكان مطالباً بما فرط فيه مؤاخذاً بما
أضاعه منه

﴿القاعدة الرابعة في تكميل المطلوب بأنواع من الزيادات﴾

لما كانت هذه القاعدة آخر القواعد وبها اختتام هذا الكتاب المشتمل على فرائد
القلائد ضمنيتها أنواعا من فوائد النوادر ونوادر الفوائد وأودعتها أنواعا متعددة
المقاصد صالحة للعالم والعامل والصادر والوارد وبدأت منها بما هو وسيلة الى
معرفة العلماء الذين دأبوا على العلم في صدورهم وتقبوا في اكتسابه حتى حصلوا
منه غاية مستطاعهم ومقدورهم بحيث اذا عرفوا خصوصاً بالرعاية والعناية وميزوا
بمقدار ما عندهم من المعرفة والدراية فيكون ذلك داعياً على الاشتغال به وفي كل
كفاية ونهاية الى الغاية واذا كانت أنواع العلوم وصنوفها مختلفة الشعوب

متناسبة الاسلوب متعددة الضروب لا تنضبط بكتاب ولا تنحصر بكتاب وقع
الاقتصار منها على النوع الذي هو العلم الحقيقي شرعا الذي هو في الملة الاسلامية
والشريعة النبوية أكبر نفعا وأكثر جعلا وهو علم الاحكام ومعرفة الحلال
والحرام ومتى أطلقت لفظة العلم جلت على علم الشريعة دون غيره من العلوم
المتعددة الانواع والاقسام حتى لقد صرح الاثمة رضى الله عنهم بأنه لو أوصى رجل
بثلث ماله للعلماء فإنه يصرف الى علماء الشريعة دون غيرهم وقد كشف الامام
عالم العراق أبو الحسين علي بن حبيب الماوردي رضى الله عنه غطاء الاضطراب
عن وجه الصواب وذكر في كتابه المسمى بالخواص في الفتاوى ان الرجل لو قال
أعطوا ثلث مالي لأعلم الناس فإنه يصرف الى الفقهاء لقيامهم بعلم الشريعة الذي
هو بأكثر العلوم متعلق ثم ان حاجة الناس داعية اليه ومصلحتهم منوطة به
ووقائعهم موقوفة عليه والمدعى أنه من جلته كثير وهذه الوسيلة مفضية الى معرفة
الفرق بين الفريقين كاشفة عند استعمالها كنه الحقيقةين وقد خضت لاستخراجها
أوطاب المسائل ورصفت صفاتها فأصبحت عمدة السائل ووضعت صورها من
أقرب الوسائل محكما للاختيار ومسلكا الى اعتبار ذوي الفضائل فمن أجاب فيها
بالاطلاق فإصاب الصواب ومن فصل القول لجوابها فقد أجاد وأجاب وهي
في العبادات والمعاملات والمناكحات والمجانيات فمن ذلك

﴿مسائل العبادات﴾

(مسئلة) انسان يصلي على سجادة فلما أحرم بالصلاة وأراد السجود نظر الى موضع
سجوده من السجادة نجاسة فأخذ طرف السجادة وسجد على موضع طاهر هل صحت
صلاته أم لا ان أجيب فيها بالحجة أو بالابطال فهو خطأ * والصواب من الجواب
انه ان أخذ الطرف الطاهر من السجادة وغطى به النجاسة ولم يرفع النجاسة وسجد
على الموضع الطاهر الذي وضعه على الموضع النجس لم تبطل صلاته وان رفعه عن
موضع سجوده وسجد على الارض بطلت صلاته لانه جل في صلاته نجاسة فبطلت
(مسئلة) جماعة صلوا خلف امام صلاة الصبح فقرأ الفاتحة فلحن في آخرها فحنا غير
المعنى فنبهوه على ذلك بالتسبيح فلم يعد الى الصواب ففارقوه وأتموا لانفسهم فهل
تصح صلاتهم أم لا ان أجيب فيها بالحجة أو بالبطالان فهو خطأ * والصواب من
الجواب ان لحنه ان كان طبعاً لم تصح صلاتهم وعليهم الاعادة فان احرامهم خلفه

لم ينعقد وان كان خطأ صدر منه ولم يكن طبعاً صحت صلاتهم وقت لهم
 (مسئلة) مصل جلس في آخر صلاته ليتشهد فحصل له شك هل سجد في صلاته أم لا
 فهل يسن له السجود أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ
 * والصواب من الجواب انه ان كان شكه في زيادة زاده في الصلاة فلا يسجد
 السهو اذا اصل عدم الزيادة وان كان شكه في نقصان شيء من هيئات الصلاة
 كالقنوت والتشهد الأول يسجد للسهو اذا اصل انه لم يأت به (مسئلة) رجلان دخلا
 مسجداً وصليا واعتقد كل واحد منهما ان صلاته وقعت جماعة مع صلاة صاحبه ثم
 فرغا وانصرفا فهل صحت صلاتهما الاعتقاد هما أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
 مطلقاً كان خطأ * والصواب من الجواب ان كان كل واحد منهما يعتقد حصول
 الجماعة له مع صاحبه لكونه اماماً وصاحبه مأموماً فصلاتهما صحيحتان وان كان كل
 واحد يعتقد أنه مأموم وصاحبه امام فصلاتهما باطلة (مسئلة) انسان له من الإبل
 نصاب وجبت عليه قيمة الزكاة ولم يجد السن المفروض عليه فهل يجوز له أن يصعد
 الى سن أعلى منه أو يأخذ الجبران أو ينزل الى سن أنزل منه ويعطى الجبران أم لا
 ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * والصواب من الجواب ان ابله
 ان كانت صحاحاً فيجوز له الصعود وأخذ الجبران ويجوز له النزول ودفع
 الجبران وان كانت كلها مراضاً فيجوز له النزول ودفع الجبران ولا يجوز له الصعود
 وأخذ الجبران لانه مضر بالفقراء (مسئلة) امرأة ماتت في شهر رمضان ولها
 مال كثير وتخلقت زوجها وابناً منه فورثاها ووجبت عليهما زكاة الفطر وهما
 غنيان فأخرج الاب زكاة الفطر من ماله عنه وعن ولده فهل يجوز اخراجه عن ولده
 مع كونه غنياً أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * والصواب
 ان الولدان كان صغيراً جاز وان كان كبيراً لم يجز لا بشرط بذل البالغ (مسئلة)
 انسان وجب عليه صوم بحكم النذر فمات فهل يلزم وليه قضاءه ان أجيب فيها
 بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * والصواب من الجواب ان كان نذره صوم
 الدهر فلا قضاء عليه لتعذره وان كان غيره فيلزمه القضاء (مسئلة) رجل
 معتكف تعين عليه أداء شهادة هل يجوز له أن يخرج لادائها من المعتكف أم لا
 ان أجيب فيها بالنفي أو الاثبات مطلقاً فهو خطأ * والصواب من الجواب انه
 ان كان تحملها ابتداءً تعين عليه فيجوز أن يخرج لادائها وان كان تحملها بامر تعين

عليه فلا يجوز له أن يخرج لادائها لانه هو الذي أدخل نفسه فيها باختياره (مسئلة)
 رجل أراد أن يحرم بالحج فهل يجوز له أن يقدم الاحرام على الميقات المعين له أم لا
 ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * والصواب من الجواب انه ان
 قدمه على الميقات الزماني لا يجوز وان قدمه على الميقات المكاني فيجوز لا اتحاد
 الزمان بالنسبة الى الناس كلهم واختلاف المكاني (مسئلة) اذا قطع المحرم شعره
 لدفع الاذى فهل يجب عليه ضمانه بالقديه أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
 مطلقاً فهو خطأ * والصواب من الجواب انه ان كان الاذى من الشعر بأن نزل
 الى عينيه فلا ضمان عليه وان كان الاذى من غير الشعر بأن كان في رأسه قل
 فأزال الشعر ليزيل القمل فيجب عليه الضمان لنسبة الاذى الى غير الشعر
 (مسئلة) طائر له فرخان أحدهما في الحبل والاخر في الحرم أمسك رجل حلال غير
 محرم الطائر وتركه في قفص فمات ومات الفرخ بسببه وكل واحد في موضعه
 أحدهما في الحبل والاخر في الحرم فهل يجب عليه ضمان الطائر والفرخ أو الفرخ
 وحده فان أجيب فيها بأحدهما الاقسام مطلقاً فهو خطأ * والصواب أن الطائر
 ان كان في الحبل والفرخ في الحرم وجب عليه ضمان الفرخ دون الطائر وان كان
 الطائر في الحرم والفرخ في الحبل وجب عليه ضمانهما (مسئلة) محرم معه كلب
 فأرسله على صيد فأصابه فهل يجب عليه ضمانه أم لا ان أجيب فيها بالنفي
 أو الاثبات مطلقاً فهو خطأ * والصواب أن الكلب ان كان معاً يجب عليه الضمان
 وان لم يكن معاً فلا ضمان عليه اذ فعل غير المعلم لا ينسب الى مرسله (مسئلة) محرم
 رمى بسهم الى صيد فأصابه وسقط الصيد المرمى على صيد آخر وماتاً كلاهما فهل
 يجب على الرامي ضمانهما أم يجب عليه ضمان الاول دون الثاني ان أجيب فيها
 بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * والصواب أن الصيد الاول المرمى بالسهم ان
 تحامل بعد الرمية ومشى قليلاً ثم وقع على الآخر وجب عليه ضمان الاول دون الثاني
 لنسبة سقوط الاول بعد مشيه وتحامله الى فعله دون الرامي وان وقع عليه بحدة
 السهم وشدة الرمية من غير تحامل وجب عليه ضمان الاول والثاني لنسبته اليه
 (مسئلة) رجل له عبد مملوك محرم فباعه فاشتراه انسان آخر ولم يعلم أنه محرم فهل
 يثبت للمشتري الخيار أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ
 * والصواب أن احرام العبد ان كان باذن مولاه البائع فيثبت خيار الفسخ للمشتري

اذلا يقدر على تحليه وان كان احرامه بغير اذن مولاه فلا خيار له اذ يمكن تحليه
 (مسئلة) أجبر استؤجر ليجع عن غيره فاعتمر أو استؤجر ليعتمر فاجع فلا جرة
 لا يستحقها المخالفة ولكن النسك الذي أتى به من الحج أو العمرة هل يقع عنه أو
 عن من نواه به ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب أن الإجارة
 ان كانت عن حي فلا يقع المأتي به عنه لعدم اذنه فيه وهو شرط ويقع عن الآخر وان
 كان ذلك عن ميت فيقع عنه دون الآخر فان اذن الميت ليس شرطا ولهذا لو حج
 رجل عن الميت تبرعاً منه صح وسقط به الحج الذي كان واجبا على الميت * (مسئلة) *
 رجل اشترى عينا وتلفت في يده بعد القبض ثم اطلع على عيب قديم فهل له الرجوع
 بالارش على البائع أم لا ان أجيب فيها بالنفي أو الاثبات مطلقا فهو خطأ
 والصواب ان كانت العين المبيعة سلعة غير دراهم ودنانير فله الرجوع بالارش
 وان كانت دراهم أو دنانير في عقد الصرف يبعث بدراهم أو دنانير وتقابضا فانه
 لا يجوز الرجوع بالارش لما فيه من الوقوع في الربا لكن يفسخ العقد بينهما ويرد
 مثل التالف ويسترجع ماسما ان كان باقيا أو بدله ان كان تالفا * (مسئلة) * رجل
 باع عبدا بألف درهم وتقابضا ثم ان البائع عاد الى المشتري ومعه ألف درهم ز يوف
 وقال هذه الدراهم التي قبضتها فخذها فقال ليس هذه تلك الدراهم فهل يقبل
 قول البائع أم قول المشتري ان أجيب فيها بالاطلاق فهو خطأ * والصواب من
 الجواب أن الدراهم ان كانت معينة وقت العقد ووقع عليها فالقول قول المشتري
 وان كان العقد ووقع على دراهم في الذمة وعينت تلك الدراهم عما في الذمة فالقول
 قول البائع ومثل هذه المسئلة لو ابتاع ثوبا وقبضه ثم جاء بثوب معيب وقال هذا
 الثوب الذي اشتريته منك فاردده بالعيب وقال البائع ليس هذا الثوب الذي
 قبضته متى بل هو غيره فهل للتول قول البائع أم قول المشتري ان أجيب فيها
 بالاطلاق فهو خطأ * والصواب أن الثوب ان كان معيناً ووقع العقد عليه فالقول
 قول البائع وان كان عنه عما في الذمة فالقول قول المشتري اذا اصل بماء ما في
 الذمة الى أن يتبين تسليمه * (مسئلة) * رجل اشترى طابلا حبل به ثم تجدد به حبل
 بعد القبض ثم اطلع به على عيب قديم بعد الولادة ولم يتجدد عند المشتري عيب فهل
 يجوز له أن يرده على البائع بالعيب القديم أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
 مطلقا فهو خطأ * والصواب أن الحيوان المشتري ان كان بهيمة فيجوز له الرد

وان كان جارية لا يجوز له ردها محرمة التفريق بين الام وولدها قبل البيع ويتعين
حقه في الارش لتعذر الرد شرعا **(مسئلة)** اذا حضر المسلم اليه المسلم فيه أنقص
من المشروط فهل يجب على المسلم قبوله أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
مطلقا فهو خطأ * والصواب أن المسلم فيه ان كان يتقسط عليه الثمن باليقينة
كما لو أسلم في ثوب طوله عشرة أذرع فأحضره وطوله تسعة أذرع فإنه لا يجب عليه قبوله
(مسئلة) جارية مرهونة عند رجل بدين له يبعث في الدين فاشتراها رجل وأعتقها
فتزوجت وولدت ابنين فكبروا وشهدا على المرتهن انه كان أبرأ الراهن من الدين قبل
أن يقع الرهن هل تقبل شهادتهما أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو
خطأ * والصواب ان كان أبوهما قد تزوج أمهما على انها مملوكة ولم يعلم بعتقها وكان
من محل له نكاح الامة لم تقبل شهادتهما لانه يلزم من قبولها عدم قبولها لوجود الرد
وان كان وطئها على انها حرة قبات شهادتهما لعدم المانع من قبولها **(مسئلة)**
رجل أقام البيعة العادلة بافلاسه بعد تقدم الدعوى فهل لمن له الدين عليه أن يحلفه
أن لا مال له في الباطن أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو
خطأ * والصواب انه ان كان قد أقام البيعة على تلف ماله لم يكن له أن يحلفه لماله
من تكذيب الشهود وان كان أقام البيعة على أن لا مال له حلف وتكون عينة واجبة
على وجهه ومستحبة على وجهه **(مسئلة)** رجل صاح رجلا على مسيل مائه في ملكه
بعوض معلوم وبين مقدار المسيل ولم يبين مقدار الماء الذي يسيل في المسيل فهل
يصح الصلح أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب ان
كان المسيل على الارض صح وان كان على السطح لم يصح **(مسئلة)** عبد كاتب
مولاه ثم بعد الكتابة صار يبيع ويشترى فاشترى سلعة فهل تجوز الحوالة عليه أم لا
ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب ان الكاتب ان كان قد
اشتراها من أجنبي جازت الحوالة وان كان قد اشتراها من مولاه لم يجز **(مسئلة)** رجل
غصب من رجل آخر حنطة وأكلها فبأذا يضمنها بالقيمة أو بالمثل ان أجيب فيها
بأخذها مطلقا فهو خطأ * والصواب انه ان أكلها على هيئتها حنطة ضمنها بالمثل
وان طحنها ثم أكلها ضمنها بالقيمة أكثر ما كانت وقت طحنها الى أن أكلها فان الدقيق
من ذوات القيم **(مسئلة)** زقاق أو دهايز مشترك بيع منه شقص فهل تثبت
فيه الشفعة أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من

الجواب أن الزقاق أو الدهليز ان كان بحيث اذا قسم لم يتقفع كل واحد من الشركاء بما يحصل له فلا تثبت الشفعة فيه وان كان بحيث يتقفع به بعد القسمة وكان للمشتري طريق غيره ثبتت فيه الشفعة وان لم تكن طريق غيره ففيه خلاف **(مسئلة)** رجل ثبت له الشفعة في ملك فشهد البائع على الشفيع بأنه عفا عن الشفعة فهل تقبل بهادته أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب ان كانت شهادته بعد قبض الثمن قبلت وان كانت قبل قبضه لم تقبل **(مسئلة)** رجل دفع الى رجل ألف درهم قراضا ليكون الربح بينهما نصفين ثم سلم اليه ألف درهم أخرى وقال أضف هذه الألف الثانية الى الألف الاولى ليكون الجميع قراضا فهل يكون الجميع قراضا صحيحا أم يكون الاول صحيحا والثاني فاسدا ان أجيب فيها بصحة القراض فيها أو بغيره مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب ان الألف الثانية ان دفعت اليه قبل تصرفه في الدراهم الاولى كان الجميع قراضا صحيحا وان كان بعد تصرفه فيها كان الاول صحيحا والثاني فاسدا **(مسئلة)** رجل دفع الى رجل مالا قراضا وقال قارضتك سنة على أن لا تصرف بعدها بعض التصرفات المطلقة لك في السنة وعينه فهل يصح القراض بهذا الشرط أم يبطل ان أجيب فيها بالصحة أو بالابطال مطلقا فهو خطأ * والصواب أنه ان كان شرط أن لا تصرف بعد السنة بالشراعه وحده صح لانه لا يناقض مقصود العقد وان كان شرط أن لا تصرف بعد السنة بالبيع فهو باطل لانه يبطل المقصود **(مسئلة)** رجل استأجر رجلا ليحمله الى بلد معين ويحتاج في الطريق الى دليل فأجرة الدليل هل تكون على المستأجر أو تكون على المكارى ان أجيب فيها بالتوجب على أحدهما مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب أن الاجارة ان كانت اجارة عين فأجرة الدليل على المستأجر وان كانت اجارة في الزمة فأجرة الدليل على المكارى **(مسئلة)** رجل استأجر بيتا من رجل ليخزن فيه كرا من خنطة فخرن فيه كرتين من خنطة فهل يجب على المستأجر زيادة عن الاجرة المسماة بسبب الزيادة في الخنطة أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب أن البيت المستأجر ان كان على الارض فلا يلزمه زيادة على الاجرة المسماة بسبب الزيادة في الخنطة وان كان البيت غرفة على سطح فيلزمه أجرة المثل للزيادة لأن الزائد على السطح يحصل به زيادة ضرر على السقف **(مسئلة)** انسان أوصى بثلاث ماله من نصفه حر ونصفه عبد فهل تصح

وصيته له أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من
 الجواب أن النصف المملوك ان كان لاجني صحت الوصية فان لم يكن بينهما مهياة
 كان الثلث بينهما نصفين نصفه للولي ونصفه لهذا الموصي له وان كان بينهما مهياة
 ففيه خلاف مشهور مبناه ان المنافع هل تدخل في المهياة أم لا فان لم تدخل
 في المهياة كان بينهما بكل حال وان دخلت في المهياة كان على الخلاف في تلك
 الوصية بالموت اذا لموت يبطل وان كان النصف المملوك لوارث فلا تصح الوصية
 ان لم يكن بينهما مهياة فكذلك على الصحيح * (مسئلة) رجل أوصى لانسان بجزارية
 ثم وطئها الموصى فهل يكون وطؤه رجوعا عن الوصية أم لا ان أجيب فيها بالاثبات
 أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب أنه ان عزل عنها لم يكن رجوعا
 كالاستخدام وان لم يعزل كان رجوعا كالاستيلاء * (مسئلة) رجل أوصى الى
 رجل بفرقة ثلث ماله وكان الوصى فاسقا لا تصح الوصية اليه فتسلم الثلث وفرقه
 فهل يجب عليه الضمان أم لا لكونه مأذونا له ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
 مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب ان الوصية بالثلث ان كانت لا أقوام
 معينين كالفقراء والقراء وما أشبههم فانه يضمن لان تعيينهم بالتفرقة يحتاج الى
 اجتهاد والفاسق ليس من أهله * (مسئلة) انسان أوصى الى رجل أمين في
 تفرقة ثلثه وتسلمه فصار بيده ثم ادعى انه فرقه فهل يقبل قوله في تفرقته من غير
 بينة أم لا يقبل ان أجيب بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب
 ان الوصية ان كانت لا أقوام غير معينين كالفقراء والصوفية فيقبل قوله من غير
 بينة وان كانت لا أقوام معينين لا يقبل قوله من غير بينة لا مكان الاشهاد

(مسائل النكاحات)

رجل تزوج امرأة بشرط أن لا يطأها نهارا أو لا يطأها ليلا فهل يصح النكاح
 بهذا الشرط أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب
 ان الشرط ان كان من جانب الزوجة بطل النكاح وان كان من جانب الزوج
 لا يبطل اذ هو حقه * (مسئلة) رجل تزوج بجمرة وأمة في عقد واحد فهل يصح
 نكاحهما أو يبطل نكاحهما أو يصح نكاح الجمرة ويبطل نكاح الأمة أو يصح
 نكاح الأمة ويبطل نكاح الجمرة ان أجيب فيها بأحد هذه الاقسام مطلقا فهو
 خطأ * والصواب أنه ان كان ممن لا يحل له نكاح الأمة بطل نكاح الأمة قول واحد

في نكاح المحررة خلاف وان كان ممن يحل له نكاح الامة ورضيت المحررة بثبوت
 صداقها في ذمته صح النكاحان جميعا **(مسئلة)** رجل كافر اسلم عن عشر نسوة
 ثم بعد ذلك أسلمن كلهن وثبت له اختيار أربع منهن فهل يصح اختياره للأربع
 في حال احرامه بالحج أم لا ان أجيب فيها بالنفي أو الاثبات مطلقا فهو خطأ *
 الصواب أن احرامه ان كان قبل اسلامهن فلا يصح اختياره لهن وان كان بعد
 اسلامهن فيصح لاستقرار حقه من الاختيار قبل الاحرام **(مسئلة)** اذا أسلم
 الرجل على أكثر من أربع زوجات ثم قال قبل اسلامهن كلها أسلمت واحدة من
 هؤلاء فقد نسخت نكاحها فأسلمن كلهن قبل انقضاء المدة فهل يصح قوله وينقطع
 النكاح أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب انه
 ان أراد بذلك الفسخ فلا يصح لأن الفسخ لا يقبل التعليق وان أراد به الطلاق صح
 على أحدا الوجهين لقبوله استعليق **(مسئلة)** رجل تزوج بامرأة فأحضرتها الى
 المحاكم وأدعت عليه انه عني فهل يسمع الحاكم دعواها بالضرب له الاجل أم لا ان
 أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب أن الزوجة ان كانت حرة
 يسمع الحاكم دعواها وان كانت أمة لم يسمع دعواها اذ لو سمع دعواها لفقد شرط من
 شروط جواز نكاحها فيبطل حق الوطاء فيلزم الدور فلا يسمع **(مسئلة)** رجل
 تزوج عبده بأذنه بحرة على صداق معين وهو مائة دينار مثلا وضمنها السيد لها
 ثم بعد مدة باعها العبد بتلك المائة المضمونة فهل يصح البيع أم لا ان أجيب فيها
 بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب ان كان البيع بعد الدخول
 فهو صحيح وينفسخ النكاح لانها ملكت زوجها وان كان قبل الدخول فهو غير
 صحيح لأن صحته يستلزم بطلانه بطريق الدور **(مسئلة)** رجل له زوجتان مسلمة
 ونصرانية فقال النصرانية انت قد ارتدت وصرت مسلمة وقال للمسلمة أنت
 قد ارتدت وصرت نصرانية فكذبته ولم تصدقه واحدة منهما فهل يبطل
 نكاحهما أولا يبطل أو يبطل نكاح واحدة ويبقى نكاح الاخرى ان أجيب
 فيها بأحد هذه الاقسام فهو خطأ * الصواب ان ذلك ان كان قبل الدخول
 يبطل النكاحان لوجود المبطل في زعمه فيؤاخذ به أما المسلمة فظاهر ان يصححه
 بالرنة وأما النصرانية فلانها يجوزها للإسلام قد ارتدت في زعمه وان كان بعد
 الدخول ثبت نكاح المسلمة وبقي نكاح النصرانية موقفا على انقضاء العدة فان

أُسِّمَتْ قَبْلَ انْقِضَاءِ الْعِدَّةِ ثَبَتَ نِكَاحُهَا وَإِنْ لَمْ تَسْلَمْ إِلَى انْقِضَاءِ الْعِدَّةِ انْقَضَى نِكَاحُهَا (مسئلة) امرأة لها عبد فأبق فتزوجت برجل على أن يردَّ عبدها إلا بقر وجعل ردَّ العبد إلا بقر صداقها فهل يجوز أن يجعل ذلك صداقاً أم لا إن أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * والصواب أن المسافة التي يردَّ العبد منها إن كانت معلومة جاز ولزمه ذلك وإن كانت مجهولة لم يحجز (مسئلة) رجل تزوج امرأة وجعل صداقها أن يعلمها سورة من القرآن الكريم معينة كسورة الأنعام مثلاً والزواج لا يحسن تلك السورة فهل يصح ذلك أم لا إن أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * الصواب أن كان الصداق أن يعلمها تلك السورة بنفسه فلا يصح على الصحيح وإن كان في الذمة صح ويكون بالخيار إن شاء تعلم هو تلك السورة وعلمها أياها وإن شاء علمها أياها بغيره (مسئلة) إذا أزداد المسلم أن يتزوج ذمية واتفقا على أن يجعل صداقها شيئاً من القرآن الكريم فهل يصح ذلك إن أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * الصواب أن تعلمها ذلك إن كان رغبة في الإسلام فيصح وإن كان لللباهاة لا رغبة في الإسلام لا يصح (مسئلة) رجل تزوج بامرأة ولم يسم لها مهراً ثم دخل بها فهل يجب لها مهر أو تطالب به بذلك أم لا إن أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * الصواب أن كانت المرأة عموكة زوجها سيدها بمالهوكة فإنه لا يجب لها مهر ولا تطالب به وكذلك لو كانت مشركة وفوقضت بضعة من الشرك ودخل بها الزوج في الشرك ثم أسلم على النكاح فإنه لا مهر لها ولا تطالب به لحصول الإذن منها في الاتلاف في دار الشرك (مسئلة) رجل له زوج حامل فتأول لها إذا ولدت ابناً فأنت طالق وإذا ولدت بنتاً فأنت طالق طلقين فولدت ثلاثة أولاد فهم ابن وبنت فهل طلقت ثلاثاً أم لا إن أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * الصواب * أنها إن ولدتهم دفعة واحدة بأن أخرجوا رؤسهم معاً طلقت ثلاثاً وإن ولدت على التعاقب فإن ولدت أولاً ابناً ثم ولدت ابناً آخر وولدت الثالث بقتلها تطلق الاطنقة واحدة فإن الابن الثاني لا تطلق به لأن إذا لا يقتضي التكرار وولادة البنت بانة والطلاق لا يقع مع البينونة فلم يقع عليها غير طلاق واحدة وإن ولدت أولاً بنتاً وولدت الولد الثاني بنتاً أخرى ثم ولدت الثالث ابناً طلقت طلقين بالبنت الأولى ولا تطلق بالبنت الثانية لما سبق ولا بالابن المولود آخر لأنه بانة والطلاق لا يقع مع البينونة وإن ولدت أولاً ابناً ثم ولدت الثاني بنتاً أو

كان الامر بالعكس بأن ولدت أولا بنتا وانما ابنا معادفة واحدة وقع الثلاث فان
 ولدت الاول ابنا والولدان الاخران خراجا معادفة واحدة لم تطلق غير واحدة
 سواء كان ابنتين أو ابنا وبنتا وان ولدت الاول بنتا والولدان الاخران خراجا معا
 دفة واحدة طلقت طلقتين لا غير سواء كان الاخران ابنتين أو ابنا وبنتا وهذه من
 المسائل المستحسنة **(مسألة)** رجل له ابن كبير فقير خائف من الوقوع في الزنا وله أمة
 لم يطأها فزوج ابنه بأتمته وودع النكاح فقال لها سيدها اذا مت فأنت حرة وقال
 لها الزوج اذا مات أبي فأنت طالق ثم مات الاب فهل وقع الطلاق أم لا ان أجيب
 فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب أن الأمة ان خرجت من
 الدلب عتقت ووقع الطلاق لمصادقة الطلاق حرثها وان لم تخرج من الدلب ولم
 يحز عتقها الورثة لم يقع الطلاق لثبوت ملك الزوج في جزء منها بالارث فيفسخ
 النكاح فلا يصادف الطلاق محلا وأن اجاز الورثة ففيه خلاف مشهور **(مسألة)**
 رجل وجبت عليه كفارة بعثت رقية فأعتق عبدا وقد سقطت خنصره وبصره
 وبقيت أعضائه سليمة فهل يحزته ذلك عن كمارته أم لا ان أجيب فيها بالاثبات
 أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب ان الاصبغين الساقطين ان كانتا من كف
 واحدة فلا يحزته ذلك عن الكفارة وان كانتا من كفين من كل واحدة
 أصبع ساقطة فيحزته ذلك **(مسألة)** رجل طلق زوجته فشرعت في العدة
 وعدتها بالشهور فانقضت الاشهر ثم جاءها الدم فهل تمت عدتها على السلامة
 أم تعود تعتد بالاقراء ان أجيب فيها بأحد القسمين مطلقا فهو خطأ * الصواب *
 ان كانت كبيرة آيسة وعادها الدم بعدما تزوجت لما انقضت عدتها بالاشهر
 فقدمت عدتها على السلامة ونكاحها باق وان جاءها الدم قبل أن تزوج
 انتقلت الى الاعتداد بالاقراء على الصحيح وان كانت صغيرة فانها لا تنتقل الى
 الاقراء بكل حال **(مسألة)** رجل طلق زوجته في يمينه فاعتدت فيه
 وفلس الزوج فأراد الحياكم يبيع البيت لوفاء ديون الغرماء فهل يجوز بيعه أم لا
 ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب انها ان كانت
 معتدة بالحبيل أو بالاقراء لا يجوز ذلك لجهالة المدة المستحق فيها السكنى
 وان كانت عدتها بالاشهر فيجوز ذلك على أحد القولين كالدار المستأجرة في مدة
 الاجارة **(مسألة)** رجل اشترى جارية ولم يطأها وأراد أن يتزوجها قبل

أن يستبرئها هل يجوز له ذلك أم لا أن أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ
 * الصواب أنه إن كان قد اشتراها من امرأة أو من ولي صغير أو ممن كان قد
 استبرأها ثم باعها فيجوز له أن يتزوجها وإن كان قد اشتراها من رجل لم يستبرئها قبل
 البيع فلا يجوز (مسئلة) رجل له عبد مأذون اشترى جارية واستبرأها فأخذها
 السيد لنفسه هل يحتاج إلى استبراء آخر أم يلغى الاستبراء الأول في يد العبدان أجيب
 فيها بأحد القسمين مطلقاً فهو خطأ * الصواب أن العبدان لم يكن عليه دين لغريم
 لم يحتاج إلى استبراء جديد وإن كان عليه دين يقضيه ويلزمه أن يستبرئها لنفسه ولا
 يكفيه الأول لوجود تعلق الدين فإذا زال التعلق بالقضاء احتاج إلى تجديد الاستبراء
 (مسئلة) رجل له زوجة صغيرة وله أخ ولاخيه زوجة لها ابن فأرضعت زوجته الصغيرة
 خمس رضعات فهل ينفخ نكاحها بهذا الرضاع أم لا أن أجيب فيها بالاثبات
 أو النفي مطلقاً فهو خطأ * الصواب أن كان اللبن لآخيه انفسخ نكاح الصغيرة
 لأنها صارت بنت أخيه فحرمت وإن كان لغيره فلا ينفخ نكاحها فإن كونها
 ربيبة لآخيه لا يوجب الفسخ (مسئلة) رجل له زوجة وهو معسر ولها عليه نفقة
 فرضيت بالمقام معه بغير نفقة فهل يجوز ذلك أم لا أن أجيب فيها بالاثبات أو النفي
 مطلقاً فهو خطأ * الصواب أن الزوجة إن كانت حرة جاز ذلك وإن كانت أمة
 لا يجوز إذ الحق في الخيار لسيدها دونها (مسئلة) رجل وجب له القصاص على رجل
 في نفسه فأحضر لقتله قصاصاً فهل له أن يعفو عن قتله على مال أن أجيب بالاثبات
 أو بالنفي مطلقاً فهو خطأ * الصواب أن كان القتيل عبد الرجل فقتل عبداً
 آخر أسيدته فتدوجب عليه القصاص للسيد لأنه أن يقتله قصاصاً ولا يجوز أن يعفو
 عنه على المال لتعذره لأن السيد لا يحب له على عبده مال وإن كان رجلاً قد قطع
 عضو من رجل والعضو مقابل بالدية الكاملة كالكرو والنف واليدن وما أشبهه
 ذلك فانقص المقتوع من المتطاع ثم بعد ذلك سري القطع إلى نفس المجنى عليه
 فصار القطع قتلاً فقد وجب القصاص في الجاني فلا ولي أن يقتله قصاصاً ولو أراد
 أن يعفو عنه على مال لم يجوز أن أرش العضو يدخل في دية النفس فلا يجب له شيء
 بعده وإن كان القتيل غير ذلك فله أن يعفو على مال (مسئلة) رجل وجب عليه
 القصاص في نفسه فقات قبل استيفاء القصاص منه وله تركه فهل لولي الدم أن يأخذ
 الدية من تركه عوضاً عن القتل الذي فاته بموته أم لا أن أجيب فيها بالاثبات

أوالنفي مطلقاً فهو خطأ * الصواب ان كان الذي وجب عليه القصاص ومات ان كان قد قطع عضوًا مقابلًا بالدية الكاملة من رجل فسرى قطعه الى نفسه ومات فقطع الولي عضوًا لجاني المماثل للعضو الذي قطعه ولم يمت بقطعه فله أن يقتله قصاصاً فاذا مات قبل أن يقتله قصاصاً فليس له أن يرجع الى تركته بالدية وهي من الغرائب وان لم يكن الذي وجب عليه القصاص بهذه الحالة فالولي أن يرجع بالدية في تركته عند تعذر استيفاء القصاص في نفسه بالموت (مسئلة) اذا دخلت طائفة من غزاة المسلمين دار الحرب وأسرُوا وغنمُوا وكان في الاسارى أسير له زوجة في عقد نكاحه فهل ينفسخ في الحال نكاحها أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أوالنفي مطلقاً فهو خطأ * الصواب ان الاسير ان كان بالغاً ينفسخ في الحال لجواز أن الامام لا يرى استرقاقه وان كان صبيًا غير بالغ انفسخ في الحال لانه بنفس الاسير يصير رقيقاً فينفسخ في الحال (مسئلة) رجل مسلم دخل دار الحرب وأهله بها كفار فأسر أبويه وأولاده واختارتهم ففهل يعتقون عليه أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أوالنفي مطلقاً فهو خطأ * الصواب ان أباه والبالغين من ذكور أولاده لا يعتقون عليه لان الامام مخير فيهم بين القتل والاسر والاسترقاق والافداء والمن فلا يثبت في الحال لهذا المسلم الذي أسره ملك يحصل به العتق وأما أمه وبناته والصغار من ذكور أولاده فانهم يعتقون عليه أربعة أخماسهم ابتداءً والخمس الباقي بالسراية ويتقوم عليه هذا ان كان موسراً وان كان معسراً عتق عليه منهم أربعة أخماسهم وبقى الخمس الآخرونهم رقيقاً لاهل الخمس (مسئلة) اذا رمي في المسابقة الى الغرض وكان فيه سهم له أو لغيره والشرط اصابة الغرض فأصاب برميته فوق السهم اثبات في الغرض فهل يحسب له ذلك ويعتد به أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أوالنفي مطلقاً فهو خطأ * الصواب أنه ان كان بين فوق السهم المصاب وبين الغرض مسافة طول السهم لم يحسب له ذلك ولا يعتد به لاله ولا عليه لاحتمال الاصابة وعدمها ولا السهم وان لم تكن بينهما مسافة لسهم بل قدر قريب بأن كان قد نفذ في الغرض وبقى فوقه لا غير يحسب له ذلك واعتد به اذ لو لا الفوق لأصاب الغرض * فهذه ستون مسئلة مستخرجة من فوائد أهل التخصيل محتاج المسؤل عنها في اصابة الصواب الى التفصيل فان أجاب على الاطلاق اثباتاً أو نفيًا فقد صدق فيها عن سواء السبيل * وحيث تم النوع الاول فلنردفه بالنوع

الثاني وهو أكل منه حسنا وشمل معنى ولا يصيب الصواب بجوابه فيه الامن
 صرف الى اكتساب العلم قباوذا كراوذهنا وهذا النوع على الخصوص كان
 السلطان الملك الكامل قدس الله روحه وجعل البركة في عمر المولى السلطان الملك
 الناصر قد جعل استعماله له واعتناء به من جملة الاوراد اذا ورد عليه فضلاء البلاد
 وحضر لديه في أيام المواسم والاعیاد وجوع المحافل عظماء الورا د فيسألهم من هذه
 المسائل ما يختبر به مقدار فضلهم ليرعاهم بقدره وينزل كلامهم في رتبة استحقاقه
 من اكرامه وبره ويستبين بذلك الموافق والمخالف منهم بين خبرة وخبره ولعمري
 ان النفس الكريمة المولوية السلطانية الملكية الناصرية الصلاحية أفاض الله
 عليها أنوار اليقين وجعلها من جملة عبادته المتقين وان كان بصفاء جوهرها
 وذكاء خاطرها وكمال ادراكها ونور بصيرتها وما خصها الله به من تمام
 اليقظة وقوة الفطنة وجودة القرينة وذكاء الفطرة لا يحتاج الى ذكر مسائل يعزبها
 بين من دلاه بغروره فهو لا يبي ثوبي زور وبين من خصه الله من مشكاة الانوار بنور
 على نور لكن الاقتداء بمستحسنات حسنات السلاطين السالفين معدود من السنن
 والاتباع لا تارهم الحميدة من الفعل الحسن فأنبت لمعة في هذا الكتاب المبارك من
 هذا النوع من تلك المسائل ليكون في الخدمة السلطانية بحيث يتف عليها ويجعلها
 ذريعة الى الاختيار وان كان مع نظره الشريف لا يحتاج اليها واقصرت منها على
 القدر القليل حذرا من التطويل وذكرت صورة السؤال وكيفية الجواب وشيأ من
 التعاليل

(مسائل أخرى)

(مسئلة) رجلان خرجا ليصيدا فزجدا صيدا فقصداه ورمياه سهميهما
 على التعاقب أحدهما بعد الآخر فخرجاه ومات بعد ذلك فالحكم فلهذا صورة
 المسئلة مع قلة لفظها وسهولة صورتها يتعلق بها أحكام كثيرة * الجواب فيها يتحرر
 بالنظر في ثبوت الملك في الصيدان حصل منهما وفي اكله هل يحل أم لا وفي الضمان
 هل يجب لأحدهما على الآخر أم لا وفي مقدار ما يجب من الضمان * والصواب
 في ذلك أما ثبوت الملك في الصيدان كان الاول لما رماه جرحه وما أزم منه
 وبقي على ما كان عليه من الامتناع والثاني يرميه أزم منه وأزال امتناعه فان
 الثاني ملكه دون الاول وان كان الاول أزم منه وأزال امتناعه دون الثاني
 كان للاول وان حصل الاzman وزوال الامتناع بالرميتين المتعاقبتين منهما فقد

ذهب بعض الاصحاب الى أنه يكون مشترك كايينهما وذهب بعضهم الى أنه ملك
 الثاني دون الاول لحصول الايمان عقيب ربحي الثاني ولم يحصل عقيب ربحي الاول
 والملك تابع للايمان فان اختلفا وقال كل واحد منهما أنا أزمته بجراحتي
 فهو ملكي ووقع الشك في جراحة الاول هل أزمته بالصيد وأثبتته أم لا فالقول
 قول الثاني وتكون له لان الاصل بقاء امتناع الصيد الى أن يتيقن زواله فهذا حكم
 الملك * وأما حكم الاكل * فان كان الرامي الاول قد صير الصيد بجرحه الى حالة
 المذبوح ولم يؤثر فيه جرح الرامي الثاني فانه يحل أكله وان كان قد أزمته وما أوصاله
 الى حالة الزهوق بل فيه حياة مستقرة فرمى الثاني ان كان قد أصاب بالسهم مذبحة
 فانه يحل أكله لكونه صار مذبوحا وان كان لم يصب بالسهم مذبحة بل جرحه في غير
 المذبحة فأزهقه فمات به فقد قال الشافعي رضي الله عنه أنه يحرم أكله لانه صار
 مقدورا عليه فصار حل أكله متوقفا على ذبحه ولم يذبح فاذا مات لم يحل وكذلك
 لو مات من الجرحين الاول والثاني فانه لا يحل أكله لما أشار اليه من التعليل * وأما
 وجوب الضمان ومقدار ما يجب ففي الصورة التي ملكه الثاني دون الاول وفي
 الصورة التي صيره الاول فيها برمييه وجرحه الى حالة المذبوح وملكه فرمى الثاني
 وجرحه قد صادف ملك الاول فان كان برمييه تنقص شيء منه بان مرق الجلد فنقص
 أو أفسد شيئا من اللحم فوجب عليه للاول ضمان ما تنقص وفي الصورة التي أزمته
 الاول بجرحه ولم يوصله الى حالة المذبوح بل ملكه وفيه حياة مستقرة ففي الحالة
 التي أصاب الثاني برمييه مذبحة فذبحه فانه يجب على الثاني للاول ضمان ما بين قيمته
 من مذبوحا لانه ذبح ملك غيره وان كان أكله حلالا وفي الحالة التي أصاب الثاني
 بجرحه غير المذبحة فمات منه بان كان مذبحة فوجب عليه للاول جميع قيمته بجرحه
 وفي الحالة التي مات فيها من الجرحين الاول والثاني فانه يجب على الثاني للاول
 لكونه جانيا على ملكه ويختلف مقدار ما يجب على الثاني من الضمان باختلاف
 حال الصيد وقت موته فان كان موته قبل أن يتمكن من ذبحه فيجب عليه كمال
 قيمته بجرحه لان فعل الاول كان سبب حل الصيد فلا حكم للسراية وفعل الثاني
 وقع مفسدا فيتعلى به وجوب القيمة هذا هو الصحيح وان كان موته بعد أن تمكن
 ماله من ذبحه فلم يذبحه حتى مات من الجرحين فتختلف أقوال الاصحاب في
 مقدار ما يجب على الثاني للاول فذهب بعضهم ان أنه يجب عليه نصف قيمته لان
 موته من سراية جرحين أحدهما مباح والاخر حرام فينصفه النصف وذهب بعضهم

وهو اختيار أبي سعد الاستخاري الى أنه يجب عليه كمال قيمته بحجرو حاله برميته
 أتلفه فضمنه وقد بينى الاصحاب هذه المسئلة على مسئلة لا بد من التعرض لذكرها
 وتفصيل حكمها فانها من المسائل الحسنة وبها يتكشف مقدار ما على الثاني من
 الضمان وهي أن تفرض أن الجرحين صدر في صيد مملوك لانسان فسات من
 سرايتهما فان الضمان يجب عليهما فيتنظر الى ما يختص بالاول ويخصه من الضمان
 فنستطع في مسئلتنا كون الرأى الاول في مسئلتنا كان فعله مباحا الى ما يختص
 بالثاني ويخصه فتوجه على الرأى الثاني في مسئلتنا فنقول صيد مملوك لرجل قيمته
 عشرة دراهم رماه رجل فجرحه فنقص من قيمته درهم ورجعت قيمته الى تسعة
 دراهم ثم رماه الثاني فجرحه فنقص من قيمته درهم آخر ثم مات من الجرحين فاختلف
 الاقوال من الاصحاب في هذه المسئلة على خمسة أوجه (الاول) وهو اختيار المازني
 رحمه الله أنه يجب على الاول خمسة دراهم وعلى الثاني خمسة دراهم ووافقه
 أبو اسحاق المروزي رحمه الله في الحكم وخالفه في التعليل وهذا بعيد لتفاوت
 القيمتين وقت الجناية (الثاني) أنه يجب على الاول نصف العشرة وعلى الثاني
 نصف التسعة وهذا وجه لا وجه له لما فيه من تضييع حق المالك
 (الثالث) وهو اختيار القفال أنه يجب على الاول نصف العشرة ونصف وعلى
 الثاني خمسة واعتبر بموجب الجناية والسراية وهذا الوجه أيضا مدخول لما فيه من
 الزيادة على القيمة (الرابع) وهو اختيار أبي الطيب بن سلمة رحمه الله أنه جمع
 ما عليهم من الارش والسراية فكان عشرة ونصف فاولئك لا يستحق الزيادة
 فنسم القيمة وهي العشرة على الواجب وهو عشرة ونصف فجعل على الاول منها
 خمسة أسهم ونصف سهم من العشرة جمع بين الامرين وهذا وجه أيضا مدخول لما
 فيه من اعتبار الارش مع سائر الجناية (الخامس) وهو اعتبار صاحب التقريب
 اختار دأما الحرمين رحمه الله تعالى أن على الثاني أربعة ونصف فالأخير وعلى
 الاول تمام العشرة خمسة ونصف لكون الاول متسببا الى انقوات لولا الثاني
 فاستعذرت به على الثاني يبقى على الاول وهذا أقرب الوجوه فاذا ظهرت الاقوال
 في هذه المسئلة فتها في مسئلتنا فكلما احتص بالاول في هذه المسئلة سقط في
 مسئلتنا وكلما اختص بالثاني وجب في مسئلتنا على الثاني الاول (مسئلة) أخوان
 تزوج أحدهما بامرأة كبيرة ووطئها وتزوج الآخر بصغيرة لا تحتمل الوطء ثم ان كل

واحد منهن مطلق زوجته وتزوج بالتي كانت زوجة أخيه ثم إن الكبيرة أرضعت
الصغيرة خمس رضعات فهل النكاحان باقيان أم ينفسخان أم ينفسخ نكاح
الكبيرة وحدها أم ينفسخ نكاح الصغيرة وحدها (الجواب) أن النكاحين
ينفسخان أما الكبيرة فإن نكاحها انفسخ لأنها صارت من أمهات النساء بسبب
الصغيرة التي كانت امرأة زوجها وصارت الكبيرة حراما على الأخوين على التأييد
لا يجوز لأحدهما أن يتزوج بهما لأنها أم امرأة كل واحدة منهما وأما الصغيرة فإنفسخ
نكاحها لأنها صارت ربيبة فإنها بنت امرأة قد دخل بها وتحرم عليه على التأييد
(مسئلة) رجل تزوج امرأة كبيرة وثلاث صغائر وللكبيرة لبن فأرضعت الكبيرة
الصغائر الثلاث لكل واحدة خمس رضعات على الترتيب ولبن الكبيرة المرصعة
ليس من الزوج فهل ينفسخ نكاح الثلاث أم لا ينفسخ منه شيء أم ينفسخ نكاح
الجميع دون البعض فما الحكم (الجواب) أنه ينفسخ نكاح الكبيرة ونكاح
التي أرضعتها أولا لأنه صار جامعاً بين الأم وبنتها وأما نكاح المرصعة الثانية من
الصغائر فإن كانت الكبيرة المرصعة قد دخل بها الزوج انفسخ أيضاً لأنها بنت
امرأة قد دخل بها فهي ربيبة وكذلك نكاح الثالثة أيضاً ينفسخ لكونها ربيبة
لمدخل بها وإن لم يكن الزوج قد دخل بها لم ينفسخ نكاح الثانية لأنها لم أرضعها
كانت بائنة منه فلم يصير جامعاً بينهما وأما الثالثة فقد حصلت اختال البائنة فبطل
نكاحها بأرضاعها وهل يؤثر ذلك في فسخ نكاح الثانية فيه خلاف ووجه انفساخها
لأن الأخوة بينهما ثبتت عند ارضاع الأخيرة دفعة واحدة فرفعت النكاح
كما لو أرضعتهما دفعة واحدة ووجه أنه لا ينفسخ أن الحرمة تحدث عند ارضاع
الثالثة فتحصها كما لو عقد على أخت زوجته فإن الثانية تختص بعدم انعقاد
نكاحها ويبقى نكاح زوجته كذلك هذا (مسئلة) رجل له ثلاثة أولاد لهم
عليه مال فطالبوه ليقر لهم به وقال للكبير على ألف درهم والانصف مال الأوسط
والأوسط على ألف درهم والأثالث مال الأصغر والأصغر على ألف درهم الأربعة
مالاً كبيركم جلة ما لهم عليه وكم مقدار مال الكل واحد منهم (الجواب) أما جلة
الذي أقر لهم به فهو ألفان ومائتا درهم وأما مال الكل منهم فإن الكبير له ستمائة درهم
وأربعون درهماً والأوسط له سبعمائة درهم وعشرون درهماً والأصغر له ثمانمائة
درهم وأربعون درهماً وبيان صحة ذلك أنه إذا أسقط من ألف نصف مال الأوسط
ونصف الذي للأوسط ثلثمائة وستون تبقى ستمائة وأربعون درهماً وهي التي

لا كبر واذا أسقطت من الالف ثلث ما للصغير وثلث ما للصغير هو مائتان وثمانون
 درهمان بقي سبعمائة وعشرون وهي التي للاوسط واذا أسقطت من الالف ربع
 ما الكبير وربع الذي الكبير مائة وستون بقي ثمانمائة وأربعون وهي التي
 للصغير فهذه صورة المسئلة وجوابها * وأما طريق استخراجها وكيفية العمل
 فيها فهو أن تؤخذ مخارج الكسور التي ذكرها في الاستثناء وهي مخرج النصف
 وهو اثنان ومخرج الثلث وهو ثلاثة ومخرج الربع وهو أربعة فتضرب الاول
 وهو اثنان في الثاني وهو ثلاثة تكون ستة ثم في الثالث وهو أربعة تكون
 أربعة وعشرين ثم يؤخذ الجزء المستثنى أولا وهو النصف من الاثنين ويؤخذ
 الجزء المستثنى ثانيا وهو الثلث من الثلاثة ويؤخذ الجزء المستثنى ثالثا وهو
 الربع من أربعة فتضرب الاجزاء الثلاثة بعضها في بعض وهي من كل مخرج
 واحد فتضرب واحد في واحد ثم المرتفع من ذلك في واحد فلا يرتفع من الجميع غير
 واحد فيراد على ما كان قد ارتفع من ضرب المخارج أولا وهو أربعة وعشرون
 فيصير الجميع خمسة وعشرين وهي المقسوم عليه فيحفظ لاجل القسمة ثم يؤخذ ما بقي
 من مخرج النصف بعد اسقاط الجزء المستثنى وهو واحد فيضرب في مخرج الثلث
 وهو ثلاثة تكون ثلاثة ثم يؤخذ الجزء المستثنى من النصف وهو واحد فيضرب
 في الجزء المستثنى من الثلث وهو واحد فيكون واحد فيراد على تلك الثلاثة فيصير
 أربعة فيضرب في مخرج الربع فيكون ستة عشر فيضرب في الالف فيكون ستة
 عشر ألفا فينقسم على الخمسة وعشرين المحفوظة أولا فتخرج ستمائة وأربعون
 وهو المقدار الذي الكبير ثم تعمل في الآخر كذلك فيؤخذ الباقي من مخرج الثلث
 بعد اسقاط الجزء المستثنى منه والباقي منه وهو اثنان فيضرب في مخرج الربع
 وهو أربعة فيكون ثمانية ثم يؤخذ الجزء المستثنى من الثلاثة وهو واحد
 فيضرب في الجزء المستثنى من الاربعة وهو واحد فيكون واحد فيراد على
 الثمانية فتصير تسعة فيضرب بها في مخرج النصف وهو اثنان فتكون ثمانية
 عشر ألفا فتقسم على الخمسة وعشرين المحفوظة فيخرج سبعمائة وعشرون
 وهو المقدار الذي للاوسط ثم يؤخذ الباقي من مخرج الربع بعد اسقاط الجزء
 المستثنى منه والباقي منه ثلاثة فيضرب في مخرج النصف وهو اثنان تكون ستة
 ثم يؤخذ الجزء المستثنى من الاربعة وهو واحد فيراد على الستة فتصير سبعة
 فيضربها في مخرج الثلث وهو ثلاثة فتكون احدى وعشرين فتضرب في الالف

فتصير أحد وعشرين ألفا فيقسم على خمسة والعشرين فتخرج ثمانمائة وأربعون وهو المقدار الذي للأصغر **(مسئلة)** خمس رجال تطهر والمصلاة وجلسوا في بيت فسمعوا صوت حدث من بينهم وأنكر كل واحد منهم أن يكون هو الذي أحدث ثم إن كل واحد منهم صلى اماما بالباقيين في صلاة واحد من الصلوات الخمس الصبح والظهر والعصر والمغرب والعشاء فهل صحت صلاة الأئمة الجميع والمأمومين أم بطلت صلاة الجميع أم صحت صلاة الأئمة وبطلت صلاة المأمومين أم صحت صلاة المأمومين وبطلت صلاة الأئمة أم صحت صلاة البعض وبطلت صلاة البعض **(الجواب)** إن صلاتهم الصبح والظهر والعصر صحيحة للأئمة والمأمومين ولا إعادة عليهم ولا على واحد منهم في شيء منها تجاوز أن يكون المحدث المسموع من الامامين الباقيين في المغرب والعشاء فأما الصلاة الرابعة وهي صلاة المغرب فلا إعادة فيها على واحد منهم الا على من أم في الصلاة الخامسة لانه لما نفي المحدث عن نفسه وعن الثلاثة الذين صلى خلفهم واقتدى بهم من قبل في الصبح والظهر والعصر فقد أضاف المحدث الى الرابع ونسبه اليه ومن اقتدى بمن اعتقد حدثه، لزمته الاعادة وأما الصلاة الخامسة وهي العشاء فلا إعادة فيها واجبة على المأمومين الاربعة لانهم أضافوا المحدث الى الخامس وهو الامام فيها وانما لزمته اعادة الرابعة التي كان مأموما فيها وهذه من مستحسنيات المسائل فرعها الاصحاب على مسئلة في اشتباه المساء الطاهر والنجس في الاواني اذا اجتهد فيها جاعة وهي من المسائل المشهورة بين العلماء **(مسئلة)** رجل له زوجتان اسم الواحدة هند والآخرى زينب فنأدى احدهما فقال يا هند أنت طالق ثلاثا مع زينب وقال ما كان في نيتي الاطلاق هند فهل يقبل دعواه أم لا واذا لم تقبل دعواه فكيف يقع على كل واحدة ثلاث طلقات أم طلقان **(الجواب)** انه يقبل دعواه في أنه لم يرد بالطلاق الا هند واذا لم يرد زينب فلا يقع عليها طلاق أصلا ويقع الطلاق الثلاث على هند دون الاخرى **(مسئلة)** رجل مات وخلف ورثته المستحقين لميراثه بنته وبنت ابنه واخته لا يويه وأمه فاقسموا الميراث بينهم على الفريضة الشرعية للبنت النصف وابنت الابن السدس تكملة الثلثين وللأم السدس والباقي للاخت المذكورة ثم أقرت انسان وقال لورثة فلان ألف درهم على فحضر وطالبوه وقبضوها منه ومات عقب دفعها فكيف تقسمها بينهم وكيف يكون لكل واحدة منهم منها **(الجواب)** نص الشافعي رضي الله عنه

على حكم هذه المسألة وقال يقسم المقر به بين الورثة المقر لهم بالسوية ويكون ذكراً
ذلك صفة تعريف ولا يكون مقسوماً على الموارث فيصرف إلى كل واحدة من
النسوة الأربع ربع ربع الألف المقر بها (مسألة) مات إنسان وخلف مالا فأخذ
ورثته يقسمون التركة فجاءت إليهم امرأة حبلى وقالت لا تقسموا فاني حامل فان
وضعت بنتاً ورثت هي وأنا وكأشركاءكم في التركة وان وضعت ابناً لم يرث هو ولا أنا
وان وضعت بنتين ورثنا كلنا وان وضعت بنتاً وابناً لم يرث منّا أحد فن كانت هذه
الحبلى من الميت ومن هم الورثة (الجواب) ان هذه الحبلى بنت ابن ابن الميت وصورة
المسألة امرأة لها زوج وأب وأم وبنت ولها بنت ابن ابن من زوجة بابن آخر لها
مات عنها وتركها حبلى وهي هذه التي قالت لهم لا تقسموا فلزوج الميتة الربع ولبناتها
النصف ولا بويها لكل واحد السدس فان وضعت هذه الحبلى بنتاً ورثت كلاهما
السدس بينهما تكملة الثلثين لانهما في درجة واحدة فانهما ينسبان إلى الميتة
بأنهما بنتا ابنتها وتؤول المسألة إلى خمسة عشر فيكون للزوج ثلاثة وللبنات ستة
وللاب سهمان وللأم سهمان ولهذه الحبلى سهم واحد واثنتاه سهم واحد وكذلك
ان وضعت بنتين كان السدس الباقي بينهما وبين بنتيها يتقاسمونه سواء وان
وضعت ابناً وابناً يتناولا شئاً لواحد منهم لانهم صاروا عصبة بالذكور لم يبق
بعد الفروض شئ ليصرف إلى العصبة (مسألة) رجل مملوك له بنتان حرتان وله
أب مملوك فاشتري البنتان أباهما عتق عليهما وصاروا ثمنان الكبري من البنتين
اشتري هي وأبوها جدها عتق عليهما وصار الجميع أحراراً فمات أبوهما
ثم مات جدهما فكيف تقسم تركته الجدة بعد تركه الأب (الجواب) أما
تركة الأب فلا إشكال فيها فانها بين ابنتيه وأبيه للبنتين الثلثان وللأب الثلث
وانما الإشكال في ميراث الجدة وتفصيل الحكم فيه ان الجدة قد خلفت بنتي ابن فلها
الثلثان فرضاً يبق من التركة الثلث والكبرى الولاء على نصف الجدة
لانها اشترت نصفه فلها نصف الثلث الباقي بولائها على النصف فيبقى السدس
كان يستحقه مولى نصفه الآخر وهو ابنه وهو ميت ليس له عصبة فيكون نصيبه
لمعتقه والبنتان معتقتاه فيكون السدس بينهما نصفين فتصح المسألة من اثني عشر
سهماً فلكل بنت منهما أربعة بحكم القرابة ثم للكبرى من الأربعة الباقية بحكم
ولائها على الجدة سهمان ثم السهمان الباقيان بينهما نصفان لكل واحدة

سهم واحد ويصير للبنت الكبرى سبعة أسهم وللصغرى خمسة أسهم **(مسئلة)**
 عبد مملوك له ابن وبنت أحار فاشترى أباهما معتق عليهما ثم إن الأب اشترى
 ابنا وأعتقه ثم مات الأب فاكسب العتيق مالا ثم مات كيف تقسم تركته وهذه
 من المسائل المشككة حتى قيل إنه غلط في جوابها وأخطأ في أصابة صوابها
 أرجئة قاض فضلا عن غيرهم فانهم قالوا ما هو المتبادر إلى فهم من لم يكن قدمه
 راسخة في التحقيق ولا لخطته العناية الربانية بعين التوفيق إن ميراث العتيق يكون
 بين الابن والبنت اللذين اشترى أباهما معتق هذا العبد فانهما معتقا معتقه فوريثاه
 وهذا غلط قبيح وخطأ فاحش والحق في الجواب أن جميع التركة للابن لأنه عصبة
 المعتق وأما البنت فانها معتقة المعتق ولا حق لمعتق المعتق مع وجود عصبة المعتق
 من النسب والابن عصبة المعتق دون البنت فكان الميراث له فهذه عشر مسائل
 كافلة بالمراد كافية مع في الغرض مع الاقتصاد

(مسائل حسابه)

(النوع الثالث) في ذكر شيء من سير المسائل التي يرتاض بذكرها المخاطرو يتعاطا
 منها المقتصر القاصر تصلح لمطارحة من يتحلى بعقود الحساب ويتولى زعامة صدور
 الحساب **(مسئلة)** رجل له فرس حضره ثلاثة أشخاص لشراؤها منه فسألوه عن ثمنها
 فذكر لهم فقال أكبرهم لا وسطهم أن أعطيتني ثلاثة أخماس مامعك من الدنانير صار
 معي ثمن الفرس وقال الأوسط للأصغر أن أعطيتني أربعة أسباع مامعك من
 الدنانير صار معي ثمن الفرس وقال الأصغر لأكبر أن أعطيتني خمسة
 أثمان مامعك من الدنانير صار معي ثمن الفرس فكم كان ثمن الفرس ديناراً
 وكم كان مع كل واحد من الثلاثة من الدنانير **(الجواب)** أما ثمن الفرس
 فانه كان ثلثمائة دينار وأربعين ديناراً وأما ما كان مع كل واحد منهم من
 الدنانير فإن الكبير كان معه مائتا دينار وثمان دانير وكان مع الأوسط مائتا
 دينار وعشرون ديناراً وكان مع الأصغر مائتا دينار وعشرة دانير واعتبار
 ذلك أنه إذا أخذ ثلاثة أخماس المائتين والعشرين التي هي مع الأوسط وهي
 مائة واثنان وثلاثون وأضيفت إلى مامع الأكبر وهو مائتان وثمانية صار ثلثمائة
 وأربعين ديناراً وهو ثمن الفرس وإذا أخذ خمس أثمان المائتين والثمانية التي
 هي مع الأكبر وهي مائة وثلاثون وأضيفت إلى مامع الأصغر وهي مائتان وعشرة
 صار ثلثمائة وأربعين ديناراً وهو ثمن الفرس وإذا أخذ أربعة أسباع المائتين

والعشرة التي هي مع الاصغر وهي مائة وعشرون ديناراً وأضيف الى مائة الاوسط وهو مائتان وعشرون صار ثمانمائة وأربعين ديناراً وهي ثمن الفرس وأما طريق استخراجها فهو أن تضرب المخرج بعضها في بعض فتضرب خمسة في سبعة تكن خمسة وثلاثين ثم تضرب في ثمانية تكن مائتين وثمانين ويزاد عليهما ما يرتفع من ضرب عدد الأجناس وهي ثلاثة في عدد الأسباع وهي أربعة تكن في عدد الاثمان وهي خمسة وذلك ستون فيصير الجميع ثلثمائة وأربعين وهو ثمن الفرس ثم يؤخذ من مخرج الجنس وهو خمسة فيعزل منه ثلاثة أجناسه ويضرب الباقي وهو اثنان من مخرج السبع يكون أربعة عشر فيراد عليها عدد الأجناس مضروباً في عدد الأسباع وهو اثنان عشر يصير ستة وعشرين فتضرب في مخرج الثمن تكون مائتين وثمانية وهو مقدار مائة الاكبر ثم يلقى ذلك من ثمن الفرس فباقي فهو ثلاثة أجناس مائة الاوسط فيراد عليه ثلثاه فباقي فيكون مائة الاوسط فتلقيه من ثمن الفرس فباقي فهو أربعة أسباع مائة الاصغر فيراد عليه ثلاثة أرباعه فباقي يكون مائة معه **(مسئلة)** ثلاثة أشخاص مسافرون معهم ما تزودوه في طريقهم من الخبز مع أحدهم ثمانية أرغفة ومع الآخر سبعة أرغفة ومع الآخر ستة أرغفة فرافقهم انسان لا خبز معه فجلسوا كلهم وأخرجوا الارغفة وهي أحد وعشرون رغيفاً وأكلوها جميعهم كل واحد على السواء فلما قاموا دفع اليهم الرجل الغريب أحد وعشرين درهماً وقال خذوا هذا عوضاً عما أكلت من زادكم ثم فارقهم فكيف يقتسمون الدراهم بينهم **(الجواب)** صاحب الارغفة الثمانية يأخذ أحد عشر درهماً وصاحب السبعة يأخذ سبعة دراهم وصاحب الستة يأخذ ثلاثة وتحقق ذلك أن كل واحد من الأشخاص الأربعة لما أكلوا على السواء يكون قدأكل خمسة أرغفة ويرى كيف يكون الضيف قدأكل هذا المقدار مثل كل واحد منهم والذي فضل لصاحب الثمانية رغيفان وثلاثة أرباع والذي فضل لصاحب السبعة بغداً كله رغيف وثلاثة أرباع والذي فضل لصاحب الستة ثلاثة أرباع لا غير والدراهم المدفوعة في مقابل الخمسة والرابع التي أكلها فيكون في مقابلة كل رغيف أربعة دراهم فإذا قسمت على ذلك كان لكل واحد منهم ما تقدم بيانه وهذا مطرد في كل ما جانس هذه الصورة **(مسئلة)** رجل عليه نواج ملكه فأحضره مستخرج الخراج لاستيفاء ما بقي عليه منه فقال كم

أديت من الخراج الواجب عليك فقال ثلث ما أديت وربيع ما بقي وخمس جميع
الخراج فكم هو جميع الخراج وكم الذي أدى وكم الذي بقي **(الجواب)** أما جميع
الخراج فانه خمسة وخمسون وأما الذي آداه منه فسبعة وعشرون وأما الذي بقي منه
فثمانية وعشرون وطريق استخراج ذلك أن يؤخذ مخرج الثلث وهو ثلاثة فيضرب
في مخرج الربع وهو أربعة يكون اثني عشر فيسقط منه ما بين المخرجين وهو واحد
تبقى أحد عشر فيضرب في مخرج الخمس يكون خمسة وخمسين وهو مبلغ الخراج ثم
يؤخذ المرتفع من ضرب مخرج الثلث في الخمس يكون سبعة وعشرين وهو المقدار
الذي آداه الى الخراج والباقي من الخراج وهو ثمانية وعشرون **(مسئلة)** اذا
أرسل السلطان فارسا يكتب الى بلد بعيد وأمره أن يسير كل يوم سبعة فراسخ ثم عرض
مهم آخر اقتضى أن يلحق به الفارس فأرسل نجابا بعد الفارس بتسعة أيام وأمره
أن يسير كل يوم خمسة عشر فرسخا ليدرك الفارس ففي كم يوم يلحقه **(الجواب)** يلحق
النجاب الفارس في سبعة أيام وعشر ساعات ونصف ساعة وهي نصف يوم وربع يوم
وثن يوم وطريق استخراج ذلك أن ينقص سير الفارس وهو سبعة من سير النجاب وهو
خمسة عشر ويؤخذ الباقي منه وهو في هذه الصورة ثمانية فيحفظ ليقسم عليها ثم يضرب
سير الفارس في عدد الايام التي قد سبق النجاب بها وهي تسعة أيام فتكون ثلاثة
وستين فيقسم على المحفوظ أولا وهو ثمانية فيخرج من القسمة سبعة ونصف وربع
وثن وهو **(الجواب)** **(مسئلة)** نجاب سير في مهم الى بادو أمر أن يسير في ذهابه مسرعا
كل يوم خمسة عشر فرسخا وفي عوده مستريحا كل يوم تسعة فراسخ فمضى وعاد في عشرين
يوما كم كان منها في ذهابه وكم كان في عوده **(الجواب)** كان ذهابه في سبعة أيام
ونصف وكان عوده في اثني عشر يوما ونصف وطريق استخراج ذلك أن تجمع فراسخ
ذهابه ومجيئه فيكون أربعة وعشرين فرسخا فهي المقسوم عليه ثم تضرب فراسخ
عوده في الايام التي ذهب وعاد فيها وهي عشرون فتكون مائة وثمانين فتقسم
على الاربعة وعشرين المذكورة فتخرج بالقسمة سبعة ونصف وهو عدد
أيام ذهابه وتضرب فراسخ ذهابه في الايام كلها تكون ثلثمائة فتقسم على الاربعة
وعشرين فتخرج بالقسمة اثنا عشر ونصف وهي عدد أيام عوده وهذا القدر
السير يكمل مقصود المذاكرة ويحصل الغرض من نشوار المحاضرة فان هذا

النوع بين الأنواع والأقسام منزلة الملح المستعمل في الطعام فقليله كاف ويسيره بالمطلوب شاف ولو لا ذلك لأطال القلم لسانه في إيراد صورته المستغربة المعاني وتعداد مسائله المستعذبة المجاني فانه نوع لا يكاد يحضر غرائبه كاتب ولا يضبط عجائبه حاسب . ولما انتهى الكلام في هذا المقام إلى آخر هذه المسائل الرياضية التي تنبسط القرائح في استخراجها وتنشط الخواطر لاستنتاجها فليكن ختامها زفاف بكر من خدر فكر إذ اتصلت بأرباب الأذهان والفطن نزلت من خواطرهم الصائبة في أرجح منزل وأفسح وطن وأماطت عن أبصار بصائرهم الصافية اعراض الاغراض ومعارضة الوسن فلا جرم هي لغيرهم فاطمة عن معارجها وعندهم والدة من نتائجها كل حسين وحسن وهي لعة موضوعة لاستخراج معرفة أوائل الشهور في جميع السنوات وحكمة يستنبط بها مواقيت الأهلة ومواسم الأوقات وفائدة يهدي إليها ويدل عليها ما يبط به من الأسماء والصفات فالألقاب السلطانية دليلها وعلى الصفات الملكية الناصرية تعويها وفي خدمته العسالية مقرها ومقيلها ومن خدمة المولى والسلطان الملك الناصر صلاح الدين يوسف تعريفها وتأصيلها فمن تأمل سرها بعين الدراية عرف رمزها ومن تحمل عبثها لطلب الهداية فقد كشف كنزها وهذا الجدول لا يوضحها وبه يبان مفتاحها ولما كانت الحاجة داعية إلى معرفة أوائل الشهور والمياسم المبنية عليها وقد تكون المطالع كاسية من ملابس الغيوم ما يحول بين الأهلة وبين الناظرين إليها كان من فوائد العمل بهذا الجدول أن يؤخذ جميع سني الهجرة من أوائلها مع السنة التي تريد معرفة أول أشهرها ومواسمها فيسقط ذلك كله مائتين وعشرة مائتين وعشرة إلى أن يبقى أقل من مائتين وعشرة فتتظر في جدول الأعداد في بيوت العشرات وفي بيوت الآحاد بجانب الجدول عن يمينه طولاً فيه العشرات وأعلى الجدول فيه الآحاد فالآحاد من الواحد إلى العشرة والعشرات من العشرة إلى المائتين وعشرة فتتظر إلى المقدار الباقي بعد اسقاط عشراته في العشرات وآحاده في الآحاد فتوضع أصبع على البيت الذي فيه تلك العشرات وأصبع على البيت الذي فيه ذلك العدد من الآحاد ثم تمرر الأصبع في السطر الذي يراه تلك العشرة عرضاً وتنزل الأصبع في السطر الذي تحت ذلك العدد من الآحاد طولاً فحيث التقت الأصبعان في بيت واحد ينظر ما في

ذلك البيت من الاسماء والصفات السلطانية فيحفظ ثم ينظر في الجداول
 المعمول للشهور ويعتبر أعلاه فينظر ذلك الاسم والصفة المحفوظة فإذا ظهر في أعلاه
 الجدول فتوضع الاصبع عليه ثم ينزل في السطر الذي تحته إلى محاذاة الموسم
 أو الشهر المطلوب معرفة أوله أن كان شهرا أي يوم هو أو أن كان موسما فما كان
 في محاذاته فهو المطلوب واعتبار ذلك أنه إذا أريد معرفة شعبان من سنة أربع
 وأربعين وستمائة ومعرفة ليلة نصفه ومعرفة أول شهر رمضان فتسقط سنوات
 الهجرة مائتين وعشرة مائتين وعشرة فتسقط ستمائة وثلاثون ويبقى أربعة عشر
 ففي الأحاد أربعة وفي العشرات عشرة واحدة فإذا وضعت أصبعها على العشرة
 الواحدة ثم مررت في الوسط الموازي لها وضعت أصبعها على الأربعة ثم نزلت إلى
 محاذاة العشرة الواحدة التقت الاصبعان في بيت واحد فيه الاسم الكريم
 السلطاني نصره الله وهو يوسف فيحفظ لآزال في حفظ الله جل وعلا ثم ينظر
 في جدول الأشهر فيوجد الاسم الكريم المحفوظ في الطرف اليسرى من السطر
 الأعلى منه فتوضع الاصبع بأزائه وتنزل إلى محاذاة شهر شعبان فيوجد في محاذاته
 اسم أوله وهو يوم الأربعاء ومحاذاة نصفه تحته يوم الأربعاء ومحاذاة أول رمضان
 تحته يوم الخميس ومحاذاة أول شوال تحته وهو يوم العيد يوم السبت وهكذا طريق
 العمل به دائما

الاعداد احاد وعشرات	١	٢	٣	٤	٥	٦	٧	٨	٩	١٠
عشره	خدمة	الناصر	المولى	يوسف	الملك	خدمة	السلطان	يوسف	الملك	الناصر
عشرين	المولى	يوسف	الملك	خدمة	السلطان	يوسف	الناصر	المولى	الملك	الناصر
ثلاثين	الملك	خدمة	السلطان	يوسف	الناصر	المولى	الملك	خدمة	السلطان	يوسف
أربعين	السلطان	يوسف	الناصر	المولى	الملك	خدمة	السلطان	يوسف	الناصر	المولى
خمين	يوسف	الناصر	المولى	الملك	خدمة	السلطان	يوسف	الناصر	المولى	الملك
ستين	المولى	الملك	خدمة	السلطان	يوسف	الناصر	المولى	الملك	خدمة	السلطان
سبعين	السلطان	خدمة	الناصر	يوسف	الملك	خدمة	السلطان	يوسف	الناصر	المولى
ثمانين	الناصر	السلطان	يوسف	الملك	خدمة	السلطان	يوسف	الناصر	المولى	الملك
تسعين	يوسف	الملك	المولى	السلطان	خدمة	الناصر	المولى	الملك	خدمة	السلطان
مائة	المولى	الملك	خدمة	السلطان	يوسف	الناصر	المولى	الملك	خدمة	السلطان
مائة وعشره	السلطان	خدمة	الناصر	يوسف	الملك	خدمة	السلطان	يوسف	الناصر	المولى
مائة وعشرين	الناصر	المولى	يوسف	الناصر	خدمة	السلطان	يوسف	الناصر	المولى	الملك
مائة وثلاثين	يوسف	الملك	خدمة	السلطان	يوسف	الناصر	المولى	الملك	خدمة	السلطان
مائة وأربعين	خدمة	السلطان	يوسف	الناصر	المولى	الملك	خدمة	السلطان	يوسف	الناصر
مائة وخمسين	السلطان	يوسف	الناصر	المولى	الملك	خدمة	السلطان	يوسف	الناصر	المولى
مائة وستين	الناصر	المولى	الملك	خدمة	السلطان	يوسف	الناصر	المولى	الملك	خدمة
مائة وسبعين	خدمة	الملك	الناصر	يوسف	السلطان	المولى	الملك	خدمة	السلطان	يوسف
مائة وثمانين	خدمة	الناصر	الملك	السلطان	يوسف	الناصر	المولى	الملك	خدمة	السلطان
مائة وتسعين	السلطان	يوسف	الملك	الناصر	المولى	الملك	خدمة	السلطان	يوسف	الناصر
مائةين	الملك	المولى	يوسف	الناصر	المولى	الملك	خدمة	السلطان	يوسف	الناصر
مائةين وعشره	السلطان	خدمة	الناصر	يوسف	المولى	الملك	خدمة	السلطان	يوسف	الناصر

أسماء الشهور	خدمة	المولى	السلطان	الملك	الناصر	صلاح الدين	يوسف
المحرم	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعة	السبت
عاشورا	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين
صفر	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد
ربيع اول	الاربعاء	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء
ربيع اخر	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس
جادى الاولى	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعة
جادى الاخرة	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد
رجب	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين
شعبان	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء
النصف	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء
رمضان	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس
شوال	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعة	السبت
ذوالقعدة	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد
ذوالحجـه	الاربعاء	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء
الوقفه	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء
عيد الاضحى	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس

﴿خاتمة الكتاب وهي الدعاء﴾

وحيث نبجرت مقاصد القواعد السالفة وتحررت أنواع هذه القاعدة المستأنفة واشتملت بروائها ومعاقدتها على فنون من المعاني الثالدة والطارفة وجعت من سمات الصفات ومهمات الولايات ما قامت بحقه فيه فصاح بالسن الواصفة وان اختصامه وانتظم تمامه وتم انتظامه أبرم حاكم الاخلاص حكما لا يسع نقضه وحكم بما لا يسوغ تركه ورفضه وألزم ما يتحتم في شريعة الموالاة واجبه وفرضه وهو التقيية على الذريعة الواصلة الى الله تعالى عند السؤال والطلب والوسيلة الكافلة ببلوغ الامل في العاجلة والمنقلب والاشارة الى ما يقتاد القلوب الى الله تعالى بأزمة الرغب والرهب ويستجمل النفوس الى اكتساب السعادة الابدية التي ينجمون فاز بها من العطب فرأيت ذلك من أنفذ الاحكام وأنفس الاقسام وأنفع ما جرت به حركات الاقلام * فجلت اسنى هذه الاسباب خاتمة الكتاب وأسمى منازلها الرحاب منتهى القواعد والايواب فانه اذا عرضت أقسام الكلام على الافهام ورصعت جواهر الحكم والاحكام في سلك النظام فهذه الخاتمة أحلاها وكذا العادة أن بالحلو واختتام الطعام وهو الدعاء الذي هو سر عبادة الصالحين بما التمسك بعروته تدرأ خلاف مطالب المنجحين وباقامة أوراده ترجع صفة المفلحين فكم من داع سعيد بركة الدعاء وكم من تاج كفاه الله بدعائه شر البلاء وكم من حاجة قضيت لما لم يشراف مادعاه من الاسماء وقد أمر الله عباده بدعائه ووعدهم بالاجابة وأخبر على لسان نبيه بأن لكل مؤمن في كل يوم دعوة مستجابة وأنزل في الكتاب العزيز وقال ادعوني أستجب لكم وقال سبحانه وتعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداعي اذا دعان وقال تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية وقال تعالى أمن يحيب المضطر اذا دعاه وقال تعالى قل ما يعبا بكم ربي لو ادعائكم وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ليس شيء أكرم على الله من الدعاء وقال صلى الله عليه وسلم الدعاء هو العبادة وقال صلى الله عليه وسلم الدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل ولن يرد القضاء الا الدعاء فعليكم بالدعاء وعلى الجملة فالدعاء عظيم ومقامه كريم ووجهه وسيم وقدره جسيم فن رغب في خير من خيرات الدنيا والاخرة أورهب من شر من شرور الدنيا والاخرة فليتضرع الى الله تعالى ويبتهل اليه ويسأله ويدعوه باخلاص نية وطهارة عقيدة في أن يرزقه الله مطلوبه أو يدفع عنه مرهوبه

أو يغفر له ذنوبه فان الله تعالى أكرم من أن يخيب أمل عبده فيه وقد أخبر على لسان
 نبيه صلى الله عليه وسلم أنا عند ظن عبدي بي وهذه أدعية مأثورة مختارة من
 الدعوات المنقولة عن النبي صلى الله عليه وسلم اقتصرت على هذا المقدار منها
 (فمن ذلك) ما روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لعائشة رضي الله عنها أيك من
 الدعاء بالكواامل الجوامع قولي اللهم اني أسألك من الخير كله ما علمت منه وما لم أعلم
 وأعوذ بك من الشر كله ما علمت منه وما لم أعلم اللهم اني أسألك الجنة وما قرب إليها
 من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل اللهم اني أسألك
 من الخير ما سألك منه عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم وأعوذ بك من شر
 ما استعاذك منه عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم اللهم وما قضيت لي من
 أمر فاجعل عاقبته لي رشداً (ومن ذلك) الدعاء الذي ألقاه جبريل إلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم رواه ابن عباس رضي الله عنه وهو * يا من أظهر الجميل وستر
 القبيح يا من لم يؤاخذ بالجريرة ولم يهتك الستر يا عظيم العفو يا حسن التجاوز
 يا واسع المغفرة يا باسط اليدين بالرحمة يا منتهى كل شكوى يا صاحب كل نجوى
 يا كريم الصفح يا عظيم المن يا مبتدئ النعم قبل استحقاقها يا رباه يا سيده يا أملاه
 يا غاية رغبته أسألك يا الله أن لا تشوه خاقي بالنار (ومن ذلك) الدعاء الذي رواه
 أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال حين يصبح
 اللهم اني أصبحت أشهدك وأشهد حلة عرشك وملائكتك وجميع خلقك أنك
 أنت الله الذي لا اله الا أنت وحدك لا شريك لك وأن محمداً عبدك ورسولك الا غفر
 الله له ما أصاب في ليلته من ذنب وان هو قالها حين يمسي غفر الله له ما أصاب في يومه
 من ذنب (ومن ذلك) الدعاء الذي رواه بن عمر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول حين يصبح وحين يمسي حتى فارق الدنيا اللهم اني أسألك
 العفو والعافية في ديني ودنياي ومالي وما لي اللهم استر عورائي وآمن روعاتي
 اللهم احفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي وأعوذ
 بعظمتك أن أغتال من تحتي (ومن ذلك) الدعاء الذي رواه عبد الله بن عباس
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني أسألك رجعة من عندك تهدي
 بها قاي وتجمع بها شمل وتلم بها شعبي وترتيبها لفتي وتصلح بها ديني وتحفظ بها غايي
 وترفع بها شأني وترزق بها عملي وتبيض بها وجهي وتلهمني بها رشدي وتعصمني

بهامن كل سوء اللهم أعطني إيمانا صادقا و يقينا ليس بعده كفر و نعمة أنال بها
 شرف كرامتك في الدنيا والآخرة اللهم اني أسألك الفوز عند القضاء و منازلة
 الشهداء و عيش السعداء و مرافقة الانبياء و النصر على الاعداء اللهم اني أنزل بك
 حاجتي و ان قصر رأيي و ضعف عملي و افتقرت الى رحمتك فأسألك يا فاضل الامور
 و يا شافي الصدور كما تحيز بين البحور أن تحيزني من عذاب السعير و من دعوة
 الثبور و من فتنة القبور اللهم ما قصر عنه رأيي و ضعف عنه عملي و لم تبلغه نيي
 و لا أمني من خير و وعدته أحدا من عبادك أو خير أنت معطيه أحدا من خلائك
 فاني أرغب اليك فيه و أسألكه يا رب العالمين اللهم اجعلنا هاديين مهديين غير
 ضالين و لا مضلين حرا بالاعداء و سلا لاوليائك نجيب بحبك من أحبك و نعاذ
 بعداوتك من خالفك اللهم هذا الدعاء و عليك الاجابة و هذا الجهد
 و عليك التمكن و لا حول و لا قوة الا بالله العلي العظيم (و أما) اسم الله الاعظم
 و الاسماء الحسنى التي ما سئل بها الا أعطى و لا دعى بها الا أجاب و ما قيل في ذلك
 فقد ذكرت تلخيص ما قيل فيه و فصلت تلك الاسماء الحسنى على ما وردت
 في الحديث المروى طريق الترمذي رحمه الله في المختصر المؤلف في ذلك المسمى
 بزبدة المصنفات في الاسماء و الصفات و فيه غنية و بلاغ عن اعادته و لا يمكن نردف
 هذه الدعوات المذكورة و الروايات المأثورة بما هو معروف بدعاء الاستخارة
 و دعاء الحاجة فان ما دعا أن مشهود لهما بنجح السعي مخصوصان بذلك ثقلا و وضعاف
 مناسبان لما جعل الله عقلا و شرعا (أما الاستخارة) فقال جابر بن عبد الله رضي الله عنه
 كان رسول الله صلى الله عليه و سلم يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها كما يعلمنا السورة
 من القرآن يقول اذا هم أحدكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم يقول
 اللهم اني أستخيرك بعلمك و استقدرك بقدرتك و أسألك من فضلك العظيم فانك
 تقدر و لا أقدر و تعلم و لا أعلم و أنت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر
 خير لي في ديني و معاشي و عاقبة أمري أو قال و عاجل أمري و آجله فاقدره لي و يسره
 لي ثم بارك لي فيه اللهم و ان كنت تعلم ان هذا الامر شر لي في ديني و معاشي و عاقبة
 أمري أو قال في عاجل أمري و آجله فاصرفه عني و اصرفني عنه و اقدر لي الخير
 حيث كان ثم رضني و يسر حاجتي * و أما الحاجة فقال عبد الله بن أبي أوفى قال
 رسول الله صلى الله عليه و سلم من كانت له الى الله تعالى حاجة أو الى أحد من بني

آدم فأتوضأ وليحسن الوضوء ثم ليصل ركعتين ثم ليثني على الله وليصل على النبي
صلى الله عليه وسلم ثم ليقل لا اله الا الله المحليم الكريم سبحان الله رب العرش
العظيم الحمد لله رب العالمين أسألك بموجبات رحمتك وعزائم مغفرتك والغنية
من كل بر والسلامة من كل اثم لاتدع لي ذنب الا غفرته ولاهما الا فرجته ولا حاجة
هي لك رضا الا قضيتها يا ارحم الراحمين

﴿تذنيه﴾ لما كان الدعاء والتضرع الى الله تعالى مشروطا برقة القلب وصفاء
الباطن وطهارة النفس واخلاص النية وصحة القصد وذلك لا يحصل الا بتبصرة
وذكرى فانه لا يستراب في أن تذكير القلوب بأيام الله وتخويف النفوس بالوقوف
بين يدي الله يكسوها من الرقة والصفاء ملابس الاسعاد ويبعثها على الاستعداد
لساوك سبل الرشاد ويوقفها لاحتقاب الزاد يوم المعاد يوم مالها من عاصم ومن
يضال الله فإله من هاد * وقد عفا قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه في مثل
هذا لما ولي الخلافة ان أول من أيقظني مزاحم وكان هذا مزاحم مولى لعمر قال عمر
حبست رجلا فجاورت في حبسه القدر الذي يجب عليه فكلمني مزاحم في اطلاقه
فقلت ما أنا بمخرجك حتى أبلغ به أكثر مما رضى عليه فقال لي مزاحم يا عمر بن عبد العزيز
اني أحذرك لئلا تمخض بالقيام في صبيحتها تقوم الساعة يا عمر لقد كدت أنسى
اسمك مما أسمع قال الأمير وفعل الأمير وصنع الأمير فوالله ما هو الا أن قال ما قال
فكأنما كشف عن وجهي غطاء فذكروا أنفسكم رحمكم الله فان الذكري تنفع
المؤمنين * فهذا ما أوردت من الالفاظ المرقعة للقلوب والكلمات المرغبة للنفوس
في اجتناب الذنوب والاذكار التي بها أيقظ الصالحون قلوب الخائفاء والعظماء بحكم
الوجوب ما هو عند اعتباره واختباره تذكرة للتقين وفيه ان شاء الله شفاء لما في
الصدور وهدى ورجة للمؤمنين * فنه قول سعيد بن عامر لامير المؤمنين عمر بن
الخطاب رضي الله عنه اني موصيك بكلمات من جوامع الاسلام ومعالمه قال أجل
قال اخش الله في الناس ولا تخش الناس في الله ولا يخالف قولك فعلا فان خير
القول ما صدقه الفعل وأحبب لقريب المسلمين وبعيدهم ما تحب لنفسك وأهل
بيتك وخص العناية بالحق حيث علمته ولا تخف في الله لومة لائم قال عمر رضي الله
عنه ومن يستطيع ذلك يا سعيد قال من ركب في عنقه مثل ما ركب في عنقك * ومنه
قول خولة بنت حكيم امير بن الخطاب رضي الله عنه قال قتادة خرج عمر بن الخطاب

من المسجد ومعه الجارود العبدى فاذا امرأة برزت على ظهر الطريق فسلم عليها عمر
رضي الله عنه فردت عليه السلام وقالت فيه يا عمر عهدتك وانت تسمى عميراني
سوق عكاظ تصارع الفتيان فلم تذهب الايام حتى سميت عمر ثم لم تذهب الايام حتى
سميت أمير المؤمنين فاتق الله في الرعية را علم أنه من خاف الموت خشى الفوت فبكى
عمر رضي الله عنه فقال الجارود هيه اجترأت على أمير المؤمنين فأبكيتيه فقال عمر
دعها أما تعرف هذه هذه نخولة بنت حكيم التي سمع الله قولها من فوق سمائه فعمر
والله أحق أن يسمع قولها فانها هي التي أنزل الله في حقها لما جاءت الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي الى الله * ومنه
قول أبي بكر * وقد دخل على معاوية فقال اتق الله يا معاوية واعلم انك في كل يوم
يمضي عليك وفي كل ليلة تأتي عليك لا ترداد من الدنيا الا بعدا ومن الاخرة الا قربا
وعلى أثرك طالب لا تقوته وقد نصب لك حدا لا تجوزه فأسرع ما تباع الحجة وما
أوشك ما يلحقك الطالب وأنا وانت وما نحن فيه كلنا زائل وسنصير الى ما هو باق
في الاخرة ان خير الخير وان شر اشر وما ربك بغافل عما تعملون * ومنه قول أبي
حازم سليمان بن عبد الملك قال ابن أبي كثير لما حج سليمان بن عبد الملك ودخل المدينة
قال هل بها أحد أدرك جماعة من الصحابة قالوا نعم أبو حازم فأرسل اليه فأتاه فقال
له يا أبا حازم ما نناكره الموت فقال عمر ثم الدنيا وخربت الاخرة فتهكروهن
الخروج من العمر ان الى الخراب قال صدقت يا أبا حازم ليت شعري ما لنا عند الله
قال اعرض عملك على كتاب الله عز وجل قال أين أجده من كتاب الله قال أبو حازم
قال الله تعالى ان الابرار لفي نعيم وان الفجار لفي جحيم قال فأين رجة الله تعالى قال
قريب من المحسنين قال سليمان فكيف العرض على الله تعالى غدا قال أما
المحسن فكالغائب يقدم على أهله وأما المسيء فكالكالب بقى يقدم على مولاه فبكى
سليمان بكاء شديدا وقال كيف السبيل الى أن تصلح الاعمال قال تقسمون بالسوية
وتعدلون في القضية وتراعون أمر الرعية وذكر كلاما طويلا كان آخره أن قال له
سليمان ارفع يا أبا حازم حاجتك قال نعم ترخني عن النار وتدخني الى الجنة قال
سليمان ليس ذلك الى قال هذا حاجتي قال فادع لي قال اللهم ان كان هذا سليمان
من أوليائك فيسره بخير الدنيا والاخرة وان كان من أعدائك فخذبناصيته الى
ما تحب وترضى ثم تركه وانصرف * ومنه ما رواه الزهري قال نظر سليمان بن عبد الملك

الى رجل يطوف بالكعبة فقال يا ابن شهاب من الرجل فله رواء فقلت يا أمير المؤمنين
هذا طاوس اليماني وقد أدرك عدة من الصحابة فأرسل اليه سليمان فأتاه فقال
عسى تحدثنا فقال حدثنا أبو موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان أهون الخلق على الله من ولي من أمر المسلمين شيئا ولم يعدل فيهم فتغير وجه سليمان
وأطرق طويلا ثم رفع رأسه وقال حدثنا فقال حدثني رجل من أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم قال ابن شهاب ظننت أنه أراد عليا عليه السلام قال دعاني
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى طعام في مجلس من مجالس قريش ثم قال
ان لكم على قريش حقا وقريش على الناس حقا ما استرجوا فرجوا واستحكموا
فعدلوا واثمنوا فأدوا فمن لم يفعل ذلك لم يتقبل الله منه صرفا ولا عدلا فتغير وجه
سليمان وأطرق طويلا ثم رفع رأسه وقال حدثنا فقال حدثنا ابن عباس
رضي الله عنه أن آخر آية نزلت من كتاب الله واتقوا يوم ترجعون فيه الى الله ثم توفى
كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون فبكى سليمان فتركه طاوس وانصرف
ومنه ما رواه المدايني قال قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه لسليمان بن عبد الملك
ان بالباب رجلا يطلب الدخول فقال أدع له فدخل فقال له سليمان ممن الرجل
فقال من عبد القيس بن قصي واني مكاهك يا أمير المؤمنين بكلام وان كرهته فان
من ورائه ما تحب ان قبلته فقال قل يا أعرابي فقال يا أمير المؤمنين انه قد اكتمفك
رجال باعوا دنياك بدينهم ورضاك بسخط ربهم خافوك في الله ولم يخافوا الله فيك
خربوا الآخرة وعمروا الدنيا فلا تأمنهم على ما ائتمنتك الله عليه فانهم لم يألو
الأمانة تضديعوا الأمة خسفوا أنت مسؤول عما جرتحت فلا تصلح دنياهم بفساد
آخرتك فان أعظم الناس غيبا بائع آخرته بدنيا غيره فقال له سليمان يا أخا ريعة لقد
سألت علينا سائلك فقال أجل يا أمير المؤمنين لك لا عليك قال فهل لك من حاجة
في ذات نفسك لتقضي فقال أما حاجة دون عامة فلا ثم قام وخرج فقال سليمان لله
دره ما أشرف أصله وأجمع قلبه وأدرب لسانه وأصدق ذمته وأورع نفسه هكذا
فأمكن الشرف والعقل ومنه ما كنهه الحسن البصري رحمه الله الى عمر بن عبد
العزيز لما بعث اليه يقول له ذكرني بما أتفع به وأؤخر فكتب اليه أما بعد فلو كان
لك يا أمير المؤمنين عمر نوح وملاك سليمان وبقين ابراهيم وحكمة لقمان فان امامك
هول الموت ومن ورائه دار ان ان أخطأت هذه صرت الى هذه وهي الجنة والنار

فأعمل لذلك والسلام * ومنه ما رواه رباح بن عبيدة قال كتب عمر بن عبد العزيز
إلى طاوس كتابا يسأله عن بعض ما هو فيه فأجاب بكلمات يسيرة ولم يزد عليها
فأرأت عمر أتاه كتاب أعجب إليه منه كتب إليه سلام عليك يا أمير المؤمنين فإن الله
تعالى أنزل كتابا وأحل فيه حلالا وحرم فيه حراما وضرب فيه أمثالا وجعل بعضه
متشابهها فأحل يا أمير المؤمنين حلاله وحرم حرامه وتفكر في أمثال الله تعالى
وأعمل بحكمه وآمن بمتشابهه وأعتبر بأمثاله والسلام عليك * ومنه قول محمد
بن كعب وقد دخل على عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه فقال يا أمير المؤمنين انما
الدين اسواق من الاسواق خرج منها ناس بما ضرتهم وخرج منها ناس بما نفعهم
وكم من قوم غرهم من مثل الذي أصبحنا فيه حتى أتاهم الموت فاستوعبهم فخرجوا
منها ملومين لم يأخذوا منها ما أحبوا من الآخرة عتة ولا مما كرهوا جنة واقتسم
ما جمعوه من لم يحمدهم وصاروا إلى من لم يعذرهم فاتق الله يا أمير المؤمنين وانظر إلى
ما تحب أن يكون معك اذا قدمت إلى ربك عز وجل فافعله والذي تكرهه فاتركه
وافتح الابواب وسهل الحجاب وانصر المظلوم ورد الظالم واعلم ان ثلاثا من كن فيه
فقد استكمل الايمان بالله عز وجل من اذا رضى لم يدخله رضاه في باطل واذا
غضب لم يخرج غضبه عن الحق واذا قدر لم يتناول ما ليس له خذها نفعك الله بها
ثم قام وخرج * ومنه قول زياد العبد مولى ابن عباس لعمر بن عبد العزيز وقد دخل
عليه فقال يا أمير المؤمنين أخبرني عن رجل له خصم ألد كيف حاله قال سي الحال
قال فان كان خصمين الدين قال ذلك أسوأ الحال قال فان كانوا ثلاثة قال لا يهنيه
عيش قال والله يا أمير المؤمنين ما أحد من أمة محمد الا وهو خصم لك عند الله تعالى
مطالك ان قصرت في حقه فبكي عمر حتى رقق له من حضره ومنه ما رواه عثمان
الخراساني قال قال أبي كنت عند هشام بن عبد الملك وقد دخل عليه عطاء بن أبي رباح
سيد فقهاء الحجاز فلما رآه قال له مرحبا مرحبا ها هنا ها هنا فرفعه حتى مست
ركبه ركبته وعنده أشراف الناس يتحدثون فسكتوا فقال هشام ما حاجتك
أبا محمد فقال يا أمير المؤمنين أهل الله وخير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تقسم
فيهم عاءهم وأرزاقهم فقد تأخرت عنهم فقال نعم يا غلام اكتب لأهل المدينة
وأهل مكة بعطاءهم وأرزاقهم مجعلا ثم قال ثم ما ذا يا أبا محمد فقال أهل نجد أصل
العرب وقادة الاسلام ترد فضول صديقاتهم فيهم قال نعم يا غلام اكتب بأن ترد فيهم

فضول صدقاتهم ثم قال هل من حاجة غير هذا قال نعم اتق الله يا أمير المؤمنين في نفسك فانك خلقت وحدك وتموت وحدك وتحشر وحدك لا والله مامعك من هؤلاء الذين تراهم أعوانك أحديتفعك فأكب هشام بيكي وقام عطاء فلما كان عند الباب وأنا معه وإذا رجل قد تبعه بكيس ما أدري فيه دراهم أودنانير وقال ان أمير المؤمنين أمراك بهذا فقال له قل له لا أسألكم عليه من أجران أجرى الأعلى رب العالمين ثم خرج لا والله ما قبل لهم شيئا * ومنه ما قاله الأوزاعي قال كنت بالساحل فبعثت إلى المنصور فأتته فلما وصلت إليه وسلمت عليه بالخلافة رد علي وأجلسني وقال ما الذي أبطأك يا أوزاعي عنّا قلت وما الذي تريد يا أمير المؤمنين قال أريد ألا أخذ عنكم والاقبّاس منكم قلت فإياك يا أمير المؤمنين أن أسمع شيئا ولم أجعل به فصاح بي الربيع وأومأ بيده إلى السيف فأنتهره المنصور وقال هذا مجلس مشوبة لا مجلس عقوبة قال الأوزاعي فقلت يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عطية بن بشر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسأوال بات غاشا رعيته حرم الله عليه الجنة يا أمير المؤمنين ان الملك لو بقي لمن قبلك لم يصل اليك وكذا لا يبقى لك كلام يبق لغيرك جاء عن ابن عباس في هذه الآية ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ان الكبيرة القهقهة والصغيرة التسم فكيف بما عملته الأيدي وحصدته الألسن يا أمير المؤمنين بلغني ان عمر بن الخطاب قال لو ماتت شاة على شاطئ الفرات ضيعة تخشيت أن أسأل عنها فكيف بمن حرم عدلك وهو على بساطك فأخذ المنصور المنديل ووضعته على وجهه وبكى وانتحب إلى أن رجته ثم قلت يا أمير المؤمنين ان أشد الشدة القيام لله بحقه وان أكرم الكرم التقوى وأنه من طلب العز بطاعة الله رفعه الله وأعزه ومن طلبه بمعصية الله أذله الله ووضعته فهي نصحتي لك يا أمير المؤمنين والسلام عليك ثم نهضت فتمال لي إلى أين فقلت إلى الولد والوطن بأذن أمير المؤمنين ان شاء الله تعالى فقال قد أذنت لك وشكرت نصيحتك وقبلتها بقبولها والله الموفق للخير والمعين عليه فلا تخلني من مطالعتك أياي بما أفاضلك المقبول غير المتهم في النصيحة قلت أفعل ان شاء الله تعالى قال محمد بن مصعب فأمره المنصور بمجال يستعين به على خروجه فلم يقبله وقال أنا في غنية عنه وما كنت لأبيع نصيحتي بعرض الدنيا كلها وعرف المنصور مذهبه وصدق قصده فلم يجد عليه في رده صلته * ومنه قول شبيب بن شيبة للمنصور

وقد قال له عظمي وأوجز فقال يا أمير المؤمنين ان الله تعالى لم يرض لك أن يجعل
فوق منزلك أحدا من خلقه فلا ترض له من نفسك أن يكون عبدا من عباده أشكر
منك له ومنه ما رواه الفضل بن الربيع قال حج أمير المؤمنين الرشيد فقال
لي بمكة انظر لي رجلا أسأله فقلت ها هنا الفضيل بن عياض قال امض بنا إليه
فأتيناه فاذا هو قائم يصلي يتلو آية من القرآن يردد ها قال اقرع الباب فقرعته
فقال من هذا فقلت أجب أمير المؤمنين قال مالي ولا أمير المؤمنين فقلت سبحان
الله أما عليك طاعته فنزل ففتح الباب ثم ارتقى الى الغرفة فأطفأ السراج والتجأ
الى زاوية قد دخلنا فجعلنا نلتمسه بأيدينا فسبقت كف هارون الرشيد اليه قبل
فقال يا لها من كف ما أليتها ان نجت من عذاب الله فقال له خذ لما جئتاك
له فقال ان عمر بن عبد العزيز لما ولي الخلافة دعا سالم بن عبد الله ومحمد بن
كعب القرظي ورجاء بن حيوة فقال لهم اني ابتليت بهذا البلاء فأشير واعلى
فعدا الخلافة بلاء وعددتها أنت وأصحابك نعمة فقال له سالم ان أردت النجاة من
عذاب الله فصم عن الدنيا واجعل افئذك الموت وقال له محمد بن كعب ان
أردت النجاة من عذاب الله فليكن كبير المسلمين عندك أبا وأوسطهم أخا
وأصغرهم ولدا فوقرأباك وأكرم أخاك وتحنن على ولدك وقال له رجاء بن حيوة
ان أردت النجاة من عذاب الله فأحب للمسلمين ما تحب لنفسك واكره للمسلمين
ما تكره لنفسك ثممت اذا شئت وأنا أقول لك اني أخاف عليك أشد الخوف
يوم تزل فيه الاقدام فهل معك من أصحابك رجك الله من يشير عليك بمثل
هذا فبكى الرشيد بكاء شديدا حتى غشي عليه فقلت أرفق يا أمير المؤمنين فقال
لي يا ابن أم الربيع تقتله أنت وأصحابك وأرفق أنا به فلما أفاق قال زدني رجك
الله قال أمير المؤمنين ان العباس عم المصطفى صلى الله عليه وسلم جاء الى النبي
صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله أمري على اماره فقال له النبي صلى
الله عليه وسلم ان الامارة حسرة وندامة يوم القيامة فان استطعت أن لا تكون
أمير افاعل فبكى الرشيد بكاء شديدا وقال زدني رجك الله فقال يا حسن
الوجه أنت الذي يسألك الله تعالى عن هذا الخلق يوم القيامة فان استطعت
أن تبقى هذا الوجه من النار فافعل واياك أن تصبح وتمسي وفي قلبك غش
لا أحد من رعيتك فان النبي صلى الله عليه وسلم قال من أصبح لاهم غاشم يرح رائحة

الجنة فيكي الرشيد ثم قال عليك دين قال نعم ديني لربي ولم يحاسبني عليه والو يل لي
ان سألني والو يل لي ان ناقشني قال انما اعني دين العباد قال ان ربي لم يأمرني بهذا
قال الله ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين فقال هذه ألف دينار خذها فانفقها
عليك وعلى عيالك وتقرب بها على عبادتك فقال سبحان الله أنا أدلك على طريق
النجاة وانت تكافئني بمثل هذا لماث الله ووفقتك ثم سكت فلم يكلمنا فخرجنا من
عنده فلما صرنا بالباب قال لي الرشيد يا عباس اذا دلتني على رجل فداني على
مثل هذا هذا سيد المسلمين * ومنه قضية أبي العتاهية فان أمير المؤمنين الرشيد
زخرف مجالسه وبالغ فيها وصنع طعاما كثيرا ثم وجهه إلى أبي العتاهية فأثابه فقال
صف لنا ما نحن فيه من نعيم هذه الدنيا فقال له في المال

عش ما بدا لك سلسا * في ظل شاهة القصور

فقال أحسنت ثم ماذا فقال

يسعى إليك بما شهيت * لدى الروح وفي البكور

فقال أحسنت ثم ماذا فقال

فاذا النفوس تقعت * في ضيق حشرة الصدور

فهناك تعلم موقنا * ما كنت الا في غرور

فيكي الرشيد فقال الفضل بن يحيى بعث اليك أمير المؤمنين لتسره فأخرته فقال
الرشيد فانه رأى ناقي غفلة وعي فذكره أن يريدنا

﴿وآخر هذا الايقاظ وخاتمة هذه الالفاظ﴾

وصية ونصيحة أخبر بها أحد مشايخي الامام العلامة أبو بكر يحيى بن القاسم
المدرس بالنظامية ببغداد المحروسة بمنزله بها في أوائل سنة عشرة وستمائة قال
أخبرني بها تاج الاسلام أبو عبد الله محمد بن خنيس الموصلي قال أخبرني بها الامام
أبو حامد الغزالي رحمه الله وكتب بها على يدي إلى الشيخ أبي الفتح أحمد بن سلامة
المدرس بالموصل يقول * فيما قرع سمعي انك لتمس مني كلاما وجيزا في مرض
النصح والوعظ واني لست أرى نفسي اهلا فان الوعظ زكاة نصابها الايقاظ فمن
لا نصاب له كيف يخرج الزكاة فاقد النور كيف يستنير به غيره ومتى يستقيم الظل
والعود أعوج وقد أوصى الله تعالى عيسى ابن مريم عليه السلام يا ابن مريم عظم نفسك
فاذا اتعظت فعظم الناس والافاستحي مني وقال نبينا صلى الله عليه وسلم تركت فيكم

واعظين ناطقا وصامتا فالناطق هو القرآن والصامت هو الموت ومن لم يتعظ بهما فكيف يعظ غيره ولقد وعظت نفسي بهما فقبيلات وصدقت قولاً وعلماً وأبت وتمردت تحقيقاً وفعلاً فقلت لنفسي أما أنت مصدقة بأن القرآن هو الواعظ الناطق وأنه كلام الله المنزل الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فتعالت بلي فقلت قال الله تعالى من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون فقد أوعد الله بالنار على إرادة الدنيا وكل ما لا يصحبك بعد الموت فهو من الدنيا فهل تنزهت عن حب الدنيا وارادتها ولو أن طيبها نصرانياً وعدك بالموت أو المرض على تناول ألد الشهوات لتحاميتها وأنت فيها أفسكان النصراني عندك أصدق من الله فإن كان كذلك فما أجهلك وأكفرك وإن كان المرض أشد عليك من النار فإن كان كذلك فما أجهلك فصدقت ثم ما انتفعت بل أصرت على الميل إلى العاجلة واستمرت ثم أقبلت عليها فوعظتها بالوعظ الصامت فقلت قد أخبر الناطق عن الصامت إذ قال الله تعالى قل إن الموت الذي تقرون منه فانه ملاقيكم ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون وقلت لها هي أنك ماتت إلى العاجلة أفلمست مصدقة بأن الموت لا محالة يأتيك قاطع عليك ما أنت متمسكة به وسألب منك كل ما أنت راغبة فيه وإن كل ما هو آت قريب وإن البعيد ما ليس بآت وقد قال الله تعالى أفرأيت أن متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يعدون ما أغنى عنهم ما كانوا يتعنون فكأنك مخرجة الوعظ عن جميع ما أنت فيه قالت صدقت فكأن ذلك منها قولاً لا تحصيل وراءه ولم تجتهد قط في تزود الآخرة كاجتهادها في طلب رضاها وطلب رضا الخلق ولم تستحي قط من الله تعالى كما تستحي من واحد من الخلق ولا تشمر لاستعداد الآخرة كتشمرها في الصيف لأجل الشتاء وفي الشتاء لأجل الصيف فانها لا تطمئن في أوائل الشتاء ما لم تنفرغ من جميع ما تحتاج إليه فيه مع أن الموت ربما يختطفها والشتاء لا يدركها والآخرة عندها يقين فلا يتصور أن يختطف منها فقلت لها أليست تستعدين للصيف بقدر طوله وتصنعين آلة الصيف بقدر صبرك على الحر قالت نعم قلت فاعصى الله بقدر صبرك على النار واستعددي للآخرة بقدر بقائك فيها فقالت هذا هو الواجب الذي لا يرنحص في تركه الا الحق ثم استمرت

على محبتها ووجدتني كما قال بعض الحكماء في الناس من يتزجر نصفه ثم لا يتزجر نصفه
 الا تحولا اراي الامتهم ولما رايتهم اتمادية في الطغيان غير متفعة بموعظة الموت
 والقرآن رايت اهم الامور التفتيش عن سبب تماديها مع اعترافها وتصديقها فان
 ذلك من الجحائب العظيمة فطال تفتيشي عنه حتى وقفت على سببه وهما انا وموصي
 نفسي واياك بالتحذر منه فهو الداء العظيم وهو السبب الداعي الى الغرور والاهمال
 وهو اعتقاد تراخي الموت واستبعاد هجومه على القرب فانه واخبره صادق في
 بياض نهاره انه يموت في ليلته او يموت الى اسبوع او شهر لاستقام واستوى على
 الصراط المستقيم وترك جيع ما هو فيه مما يظن انه يتعاطاه الله وهو فيه مغرور
 فضلا عما ليس لله تعالى فانكشف لي تحقيقا ان من اصبح وهو يؤمل انه يمسي
 او امسي وهو يؤمل انه يصبح لم يخل من القصور والتسويق ولم يقدر الاعلى سير
 ضعيف فأوصيه ونفسي بما اوصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال صل
 صلاة مودع ولقد اوتى جوامع الحكم وفصل الخطاب ولا يتفجع بوعظ الابه ومن
 غلب عليه ظنه في كل صلاة أنها آخر صلاته حضر معه خوفه من الله وخشيته منه
 ومن لم يخطر بخاطره قصر عمره وقرب أجله غفل قلبه عن صلاته وسبقت نفسه
 فلا يزال في غفلة دائمة وفتور مستمر وتسويق متتابع الى أن يدركه الموت وتهلله
 حسرة الفوت وأنا مقترح عليه أن يسأل الله تعالى أن يرزقني هذه الرتبة فاني
 طالب لها وقاصر عنها وأوصيه أن لا يرضى لنفسه الا بها وأن يحذر ما وقع الغرور
 فيها ويحترق من خداع النفس فان خداعها لا يقف عليه الا الكاس وقليل ما هم
 والوصايا وان كانت كثيرة والمذكرات وان كانت كبيرة فوصية الله اكملها
 وأنفعها واشملها وأجمعها وقال عز وعلا في محكم القرآن الكريم ولقد وصينا
 الذين أوتوا الكتاب من قبلكم واياكم أن اتقوا الله فأسعد من قبل وصية الله
 تعالى وعمل بها وادخرها لنفسه ليجدها يوم مردها ومنقلا * فهذه اشارات
 نافعة ومذكرات جامعة صدرت من تقدم عصره وبقي ذكره ورقم في صحيفة
 أعماله ثوابه وأجره فالله سبحانه وتعالى وفق لأعتبارها سامعها وينفع بها كل
 أذن تعبها وكرمه مسؤول في توفيق هاد وهداية وارشاد فان من وفقه الله تعالى
 يجعل له دايته أسبانيا ويفتح له بين يديه الى رشده أبوابا فتحصل له الهداية من
 حيث لم يحتسبها وتشمه العناية الربانية وهو لم يكتسبها كما نقل عبد الله العمانى

قال كان منا رجل يقال له مازن وكان بقريّة من عمان يقال لها شمائل وفيها صنم
تعظمه بنو الصامت من طى ومهرة ويذبحون له ويتعربون بالذبايح اليه وكان هذا
مازن يعظمه قال مازن فعقرنا يوماء عقيرة وهى الذبيحة فسمعت صوتاً من الصنم وأنا
عنده وليس عنده غيرى

يا مازن اسمع بسر * ظهر خير وبطن شر * بعث نبي من مضر
بدين الله الا كبر * فدع نحيتم من حجر * تسلم من حر سقر
فقلت ان هذا ليجب واخذني من ذلك ما أخذني ثم بعد أيام عقرت عقيرة أخرى له
فلما ذبحتها سمعت الصوت بعينه من الصنم * اقبل الى اقبل * تسع ما لا يبجل
هذانبي مرسل * جاء بحق منزل * فامن به لتعدل * عن حر نار تشعل *
وقودها بالجنديل * فقلت ان هذا ليجب واخذني ما أخذني وقلت ما هذا الا الخبير
يرادني فيدينا أنا كذلك اذ قدم رجل من أهل الحجاز فقلت ما الخبر وراءك فقال
قد ظهر رجل من قريش يقال له أحمدي يقول ان اتاء أجيواد اعي الله فقلت هذا
نياأمرى فثرت الى الصنم فكسرتة قطعاً وركت جلي حتى قدمت الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فشرح لي الاسلام فأسلت وهديت * فهذا لما كتب له القدر
الرباني بقلمه وخط هدايته في سابق القضاء وقدمه أنقذه الله تعالى من الضلالة
وسأقه الى الهداية على لسان صتمه وقد تجرى الاقدار في الاله ابنة بحسن الخطة
لا قوام ذوى قلوب غافلة وعيون نائمة فتوقظهم في آخر أمرهم وتورثهم من الآخرة
عشرة راضية في سعادة دائمة * كما حدث صدقة بن مرداس البكري قال نظرت الى
ثلاث قبور على شرف من الارض عماري بلاد طرابلس وعلى كل واحد منهم شيء
مكتوب واذا هي قبور مستمة على قدر واحد مصطفة بعضها الى جنب بعض ليس
عندها غيرها ففجئت منها ونزلت الى القرية القرية ثم منها فقلت لشيخ جلست
اليه لقد رأيت في قريتيكم عجايباً قال وما رأيت فقصصت عليه قصة القبور قال
فحديثهم أعجب عماراً بت فقلت حدثني أمره قال كانوا ثلاثة أخوة أحدهم أمير
يحب السلطان ويؤثر على المداين والجوش والاخر تاجر موسر مطاع في ناحيته
والاخر زاهد قد تخلص بنفسه وتفرّد لعبادة ربه قال فحضرت أخاهم العابد الوفاة
فاجتمع عنده أخواه وكان الذي يحب السلطان قدولى بلادنا هذه أمره عليها
عبد الملك بن مروان وكان في امرته ظالماً غشوماً متعسفاً فلما حضرا عند أخيهما

قال له ألا توصي قال لهما لا والله مالي مال أوصي فيه ولالي على أحد دين فأوصي به
ولا أخلف من الدنيا شيئا فأسببه فقال له أخوه الأمير يا أخي قل ما بدا لك
ومات شهيداً أن يفعل فهذا مالي بين يديك فأوص منه بما أحببت وأعهد الي بما
شئت لأفعله فسكت عنه ولم يجاوبه فقال أخوه التاجر يا أخي قد عرفت مكسبي
وكثرة مالي فلعل في قلبك حاجة من الخير لم تبلغها إلا بالاتفاق فهذا مالي بين يديك
فاحكم فيه بما أحببت يتفقه لك أخوك فأقبل عليهما وقال لا حاجة لي في مالي
ولكن أعهد اليكما عهداً فلا يخالفني فيه أحد منكما قالوا لا عهد قال إذا مت فغسلاني
وادفني على شرم من الأرض واكتب علي قبري

وكيف يلد العيش من هو عالم * بان الله الخلق لا بد سائله

فأخذ منه ظله لعباده * ويحزيه بالخير الذي هو فاعله

فإذا فعلت ما ذاك فائتياني كل يوم مرة ثلاثة أيام لعلكم تشعظان بي قال فلما مات فعلا
ذلك فكان أخوه الأمير كل يوم يركب في جندته حتى يقف على القبر فينزل فيقرأ
عليه ما تيسر ويبيكي فلما كان في اليوم الثالث جاء كما كان يجيء مع جندته فنزل فلما
أراد أن ينصرف سمع هدة من داخل القبر كاد ينصدع لها قلبه فانصرف مذعوراً
فزم فلما كان في الليل رأى أخاه في منامه فقال يا أخي ما الذي سمعت من قبرك قال
لي تلك المقعدة قبل لي رأيت مظلوماً فلم تنصره قال فأصبح مهموماً فدعا أخاه وخاصته
وقال ما أرى أخي أراد بما أوصانا أن نكتبه على قبره غري واني أشهدكم
أنني لا أقسم بين أظهركم وترك الأمانة ولزم العباد فكتب أصحاب عبد الملك بن
مروان إليه في ذلك فكتب أن خلوه وما أراد قال فصار يأوي الجبال إلى أن
حضرته الوفاة في هذا الجبل وهو مع الرعاة فبلغ ذلك أخاه فأتاه وقال يا أخي ألا توصي
فقال مالي من مال فأوصي به ولكن أعهد اليك عهداً إذا أنا مت وجهزني فادفني
إلى جنب أخي واكتب علي قبري

وكيف يلد العيش من كان موقناً * بان المنايا بغتة سنتعاجله

فتسليه ملكاً عظيماً ونعمة * وتسكنه القبر الذي هو آله

ثم تعاهدني ثلاثاً بعد موتي فادع لي لعل الله أن يرحمي فلما مات فعز به أخوه ذلك
فلما كان في اليوم الثالث من اتيناه أياماً جاء على عادته فدعاه وبكى عند قبره
فلما أراد أن ينصرف سمع وجبة في القبر كادت تذهب بعقله فرجع مقللاً فلما كان

في الليل اذا باخيه قد اتاه في منامه قال فلما رأيته وثبت اليه. وقلت يا أخى أتيتنا
زائرا قال هيات يا أخى بعد المزار فلا مزار واطمأنت بنا الدار قال فقلت كيف
أخى قال ذاك مع الأئمة الأبرار فقلت فما أمرنا عندكم قال من قدم شيئا من الدنيا
وجده فاعتم وجودك قبل فقدك قال فأصبح أخوه معترلا للدنيا متخلعا منها
ففرق أمواله وقسم رباعه وأقبل على طاعة الله عز وجل قال ونشأ له ابن حسن
الشباب والهيئة فاشتغل بالتجارة فحضرت أباه الوفاة فقال له يا أبت ألا توصي قال
يا بني ما بقي لي مال لا وصي به ولكن اذا أنامت فادفني الى جنب عمومتك واكتب
على قبري

وكيف يلذ العيش من هوصائر * الى جدت تبلى الثياب منازلها
ويذهب حسن الوجه من بعد صونه * سريعا ويبيلى جسمه ومقاتله
واذا فعات ذلك فتعاهدني بنفسك ثلاثا وادع لي ففعل الفتى فلما كان في اليوم
الثاني سمع من القبر صوتا اقشعر له جلده وتغير لونه ورجع منهوما الى أهله فلما كان
من الليل أتاه أبوه في منامه وقال له يا بني أنت عندنا عن قایل والامرنا بخ والموت
أقرب من ذلك فاستعد لسفرك وتأهب لرحلتك وحول جهازك من المنزل الذي
أنت عنه طاعن الى المنزل الذي أنت فيه متم ولا تغتر بما اغتر به الغافلون قبلك
من طول آمالهم فقصر واعن أمر معادهم فندموا عند الموت أشد الندامة وأسفوا
على تضییع العمر أشد الأسف فلا الندامة عند الموت تنفعهم ولا الأسف على
التقصير أنقذهم من شر ما يلقاه المخبونون يوم الحشر يا بني فبادر ثم بادر ثم بادر *
قال صدقة بن مرداس قال الشيخ الذي حدثني هذا الحديث قد دخلت على الفتى
صبيحة ليلته من الرؤيا فقصها علينا وقال ما أرى الامر الا كما قال أبي ولا أرى الموت
الا قد قرب فجعل يفرق ماله ويتصدق ويقضى ديونه ويستعمل من خاطائه ومعامله
ويودعهم كهيئة رجل قد أذر بأمر فهو يتوقعه ويقول قال أبي بادر ثم بادر ثم بادر
فهى ثلاث ساعات وقدمضت أو ثلاثة أيام وأنى لي بها أو ثلاثة أشهر وما أرا في
أدركها أو ثلاث سنين وهو أكثر ذلك قال فلم يزل يتقسم أمواله ويتصدق حتى
اذا كان في آخر اليوم الثالث من ليلة هذه الرؤيا دعا أهله فودعهم ثم استقبل
القبلة ومدد نفسه وغمض عينيه وتشهد شهادة الحق ثم مات ربه الله تعالى قال
فكث الناس حينما ينتابون قبره من الأمصار يصلون عليه وكم من أمثال هؤلاء

عن هداهم الله تعالى لرشدهم فألقى في قلوبهم حلاوة انقطاعهم وزهدهم وأيقظ
 بهم من جاء من الخلف من بعدهم ﴿تنبه وإشارة﴾ كما ان الانقطاع الى الله
 طلب العبادته والزهادة في الدنيا للتفرغ لطاعته طريق موصل الى النجاة من
 أليم عقوبته ووسيلة الى الفوز الاكبر بدخول جنته وعنوان سعادة لسالكه
 يتوفيقه وهدايتيه فتدبر جعل الله لهذا الطالب الاعظم طرقا أخرى وأقام لها
 أقواما شرح لسلوك واحد منهم لساو كها صدرا وفاوت أعمال مراتبهم في التقرب
 اليه فجعل لكل شئ منها قدرا فأعجمها نغما وأعظمها عند الله سبحانه وقعا
 وأحب فأعليها الى الله تعالى غفلا وشرعا من رزقه الله تعالى قدرة وساطانا
 فأقام الحق وبسط العدل وأحب الشرع وأغااث المهوف ونصر المظلوم وزدع الظالم
 وقع المفسد وجبر الكسير وفك الاسير وفرج عن المكروب وأمر بالمعروف ونهى
 عن المنكر وحي حوزة الدين ونظر في مصالح المسلمين فهذا من أقرب الطائفتين
 الى الله منزلة وأقومهم طريقة وأخصهم بحبه الله تعالى له فقد نقل عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال الناس عيال الله فأحبهم اليه أنفعهم لعباله والله المسؤل
 أن يعضد المولى السلطان لاقامة هذه السنن بتأييده ويجعله في الدنيا
 والآخرة بآنتهاج هذه السنن من أسعد عبيده وينظم له جواهر هذه
 الصفات في حلية عقوده ويمسكه من ملائكته المسومين
 يجسد بكونون من أنصاره وجنوده بحمد وآله أجمعين
 وإيكن هذا الدعاء ان شاء الله تعالى لهذا
 الكتاب ختام كلماته وتمام مقاماته وسر
 هفواته وتكفير سيئاته كما أنه نصرته
 قسمااته وغرة سماته ان شاء الله
 تعالى والحمد لله
 وحده

بِعون الله الملك المنان قد تم طبع هذا الكتاب الجليل الشان الراقى في سماء
 الفصاحة الى أعلاها البالغ من محاسن البراعة الى منتهاها قد جمع من
 مهمات الاخلاق والصفات والسلطنة والولايات والشرائع والديانات
 ما تقر به العيون وتنسب به نفس المحزون مع عبارات فائقة واشارات رائقة
 ومائل شريفه ومطالب منيفه تشهد لمؤلفها بتقدمه في كل العلوم واحرازه
 نصب السبق في ميدان المنطوق والمفهوم * وكان طبعه في مطبعة الوطن في سنة

